

Pautas hermenéuticas y homiléticas para la predicación de Santiago 4:1-3 en
contexto de postconflicto y polarización

David Eduardo Osorio Quiroz

Guillermo Mejía, Mg.

Fundación Universitaria Seminario Bíblico de Colombia

Facultad de Teología

Medellín, noviembre de 2019

Agradecimientos

A la iglesia “Monte de los Olivos” que es mi laboratorio.

Dedicatoria

A mi esposa Jennifer Ruiz que soportó mis ausencias y siempre tuvo en su boca una palabra de ánimo para estimularme a continuar.

Resumen

Palabras clave: Santiago – hermenéutica – homilética – conflicto armado – postconflicto – polarización - Comuna 6.

El presente trabajo propone formular pautas hermenéuticas y homiléticas que facilite la predicación de Santiago 4:1-3 en la Comuna 6 de Medellín, que ha sido afectada por el conflicto armado colombiano. Las iglesias de la Comuna 6 necesitan una alternativa para la predicación que procure la pacificación de los corazones heridos, resentidos y alimentados con odios propios y ajenos. Este trabajo se desarrolla en dos grandes secciones. La primera en una investigación bibliográfica que aborda las generalidades de la epístola de Santiago, realiza una exégesis del texto desde el griego, presenta una breve reseña del conflicto y la forma como este ha afectado la comuna, y finaliza con un diagnóstico de la comuna que contiene una breve reseña histórica y un perfil sociodemográfico de sus habitantes. La segunda sección entrega los resultados del trabajo de campo, que usó la técnica del grupo focal para recoger la opinión de líderes sociales y pastores frente al conflicto, postconflicto y la posible polarización. Para pastores y líderes sociales una de las raíces del conflicto es el deseo de poder, junto con la ineficiencia de los gobiernos y la inequidad. Los dos grupos manifestaron que algunos líderes políticos, medios de comunicación y redes sociales están polarizando el país frente al postconflicto. La audiencia de Santiago y la comuna comparten situaciones tales como vivir en situación de pobreza, la turbulencia política de los tiempos, el desplazamiento forzado, el uso de las armas por parte de grupos insurrectos y la invitación a usar la violencia para la solución de los conflictos. Algunas de las guerras y conflictos presentes en Colombia son la guerra partidista, la lucha de clases, los enfrentamientos entre Estado y grupos al margen de la ley: Dichos conflictos son alimentados por los deseos de poder, dinero y ascenso en la escala social.

Índice de Contenido

Listado de abreviaturas	8
Introducción	9
I. Generalidades de la epístola de Santiago	12
Autor y fecha	12
Destinatarios	20
Ocasión	23
Conclusiones	32
II. Exégesis Santiago 4:1-3	35
Texto en griego	36
Traducción del autor	36
Análisis gramatical y sintáctico	36
Análisis gramatical	37
Diagrama de flujo	38
Comentario exegético desde el griego	39
Conclusiones	59
III: Conflicto, postconflicto y la Comuna 6	62
Breve historia del conflicto armado en Colombia	63
La guerra de los mil días	64
Regresa el enfrentamiento de campesinos liberales y conservadores	65
Surgimiento de las primeras guerrillas	65
Un militar se toma el poder	66

Nace oficialmente la guerrilla de las FARC	67
Fortalecimiento de las estructuras guerrilleras	68
Paramilitarismo, desmovilizaciones y recrudecimiento de la violencia	69
Un nuevo esfuerzo que fracasa para una salida dialogada del conflicto	71
“La mano firme y el corazón grande”	72
El Estado y las FARC-EP firman acuerdo de paz	73
El conflicto armado en Colombia y sus efectos sobre Medellín y la Comuna 6	74
Postconflicto	79
Conclusiones	81
IV: Diagnóstico Comuna 6 de Medellín	84
Breve reseña histórica de la Comuna 6	85
Perfil sociodemográfico de la Comuna 6	91
Conclusiones	102
V. La visión de algunos pastores y líderes sociales de la Comuna 6 frente al postconflicto y la posible polarización	105
Preguntas introductorias	106
Preguntas de transición	110
Preguntas clave	112
Pregunta final	115
Conclusiones	116

Conclusiones **118**

Bibliografía **120**

Figuras

Figura 1. Nivel de formación. **95**

Figura 2. Promedio de ingresos de acuerdo a labor realizada. **95**

Figura 3. Principales problemáticas. **97**

Figura 4. Homicidios por año **100**

Mapas

Mapa 1. Mapa Comuna 6. **90**

Anexos

Anexo 1. Guía de preguntas para grupos focales. **127**

Listado de abreviaturas

Alianza Nacional Popular (ANAPO)
Antiguo Testamento (AT)
Autodefensas Campesinas de Córdoba y Urabá (ACCU)
Autodefensas Unidas de Colombia (AUC)
Bandas Criminales (BACRIM)
Comando Quintín Lame (CQL)
Centro Nacional de Memoria Histórica (CNMH)
Derecho Internacional Humanitario (DIH)
Derechos Humanos (DD. HH)
Ejército de Liberación Nacional (ELN)
Ejército Popular de Liberación (EPL)
Frente Unido de Acción Revolucionaria (FUAR)
Fuerzas Armadas de Liberación (FAL)
Fuerzas Armadas Revolucionarias de Colombia, Ejército Popular (FARC-EP)
Fuerzas Militares (FF.MM)
Índice de Desarrollo Humano (IDH)
Instituto de Crédito Territorial (ICT)
Milicias Populares del Pueblo y para el Pueblo (MPPP)
Movimiento 19 de abril (M-19)
Movimiento Bolivariano (MB)
Movimiento Obrero Estudiantil Campesino (MOEC)
Muerte a Secuestradores (MAS)
Nestle Aland Ed 28 (NA²⁸)
Nuevo Testamento (NT)
Organización delincriminal integrada al narcotráfico (ODIN)
Partido Comunista Colombiano Clandestino (PCCC)
Partido Revolucionario de los Trabajadores (PTR)
Producto Interno Bruto (PIB)
Universidad Pontificia Bolivariana (UPB)

Introducción

Después de más de 50 años de conflicto, el 24 de noviembre del año 2016 el gobierno de Colombia firma la paz con la guerrilla más antigua del continente, las FARC-EP. Con la firma del acuerdo se esperaba el fin del conflicto interno en Colombia y una pacificación del país, así como de sus comunidades locales. La Comuna 6 de Medellín ha sufrido en carne propia el rigor del conflicto armado en Colombia y por esto en su ambiente, se siente la necesidad de alcanzar la libertad del conflicto para abrir paso a nuevas oportunidades para estudiantes, amas de casa, trabajadores, empresarios, actores del conflicto y, en general, a todo colombiano deseoso de ver un nuevo amanecer sin violencia en esta amada tierra.

En el presente trabajo el lector podrá encontrar pautas hermenéuticas del pasaje de Santiago 4:1-3, con un primer capítulo que aborda algunas generalidades de la carta (autor, fecha, destinatarios y ocasión) con el que podrá ubicarse espacial y temporalmente en el mundo del autor y los destinatarios para posteriormente construir puntos de contacto entre la situación política, social, económica y religiosa de los primeros destinatarios y los habitantes de la Comuna 6 de Medellín.

En el segundo capítulo encontrará la exégesis desde el griego, un análisis gramatical y sintáctico, diagrama de flujo y un comentario al texto desde el griego con el análisis de algunos términos importantes del pasaje. La exégesis le permitirá al lector comprender la denuncia que Santiago hace a sus destinatarios y comprender lo que para Santiago es la raíz del conflicto entre miembros de la misma comunidad. Este trabajo se esfuerza por conectar el pasaje y lo vivido por

los destinatarios de Santiago con la Comuna 6, sus habitantes y lo vivido a través de tantos años de conflicto.

En el capítulo tres, el lector encontrará una breve reseña histórica del conflicto armado en Colombia, la manera cómo este ha afectado a la Comuna 6. En este capítulo el lector podrá hacerse una idea del tipo de conflicto que han vivido los habitantes de la Comuna 6, los actores armados que han participado en él y las consecuencias para los habitantes. Así, el lector podrá conectar las condiciones vividas por los primeros destinatarios de la epístola de Santiago, identificar las similitudes entre ambas audiencias y ajustar las pautas homiléticas para mostrar la pertinencia de la predicación del texto a una audiencia colombiana del siglo XXI.

En el cuarto capítulo el lector tendrá acceso a un breve diagnóstico de la Comuna 6 y sus habitantes (número de habitantes, nivel de ingresos y de escolaridad, principales necesidades y tipos de violencia vividos), que trata de delinear un perfil del público al que se espera predicarle el texto de Santiago 4:1-3 que genere ejemplos, ilustraciones y anécdotas pertinentes al público objetivo, además de identificar las similitudes entre la primera audiencia y la actual.

Por último, se presenta de manera resumida las principales opiniones de un grupo de pastores y un grupo de líderes sociales; los cuales se entrevistaron y se les preguntó acerca del conflicto y el postconflicto en la comuna, la posible polarización que fomentan líderes políticos del país, medios de comunicación y redes sociales; los principales conflictos de los habitantes de la comuna y la forma

como estos los solucionan. Además, encontrará las conclusiones que recogen los hallazgos y algunas preguntas que siguen vigentes para el texto.

El presente trabajo bibliográfico hace algunos aportes hermenéuticos y homiléticos para la predicación en un contexto de postconflicto y polarización. Con este, el lector podrá elaborar una serie de estudios desde el texto para entregarlo a la Comuna 6 y junto con un estudio de otro contexto de Medellín o del país podrá confeccionar estudios bíblicos ajustados al contexto investigado.

I. Generalidades de la epístola de Santiago

En este primer capítulo, el lector podrá encontrar algunas generalidades de la epístola de Santiago que le pueden brindar información básica de la misma. Abordaremos autor, fecha, género literario, destinatarios y ocasión. Con estas el lector podrá ubicarse espacial y temporalmente en el contexto en el que fue escrita la epístola, para posteriormente conectar dicho contexto con el de la Comuna 6 de Medellín.

Autor y fecha

El autor de la epístola de Santiago, se identifica a sí mismo al comienzo de su escrito y señala la relación que tiene con Jesucristo: “Ἰάκωβος θεοῦ καὶ κυρίου Ἰησοῦ Χριστοῦ δοῦλος...” (Stg 1:1, NA²⁸). Pero, ¿permite el solo nombre de Ἰάκωβος descubrir la identidad del autor de la epístola que lleva su nombre?, ¿cuántos Ἰάκωβος había al interior de la iglesia del primer siglo?, ¿podemos decir que siempre se habla del mismo o cuántos se alcanzan a diferenciar?, ¿quién es este Ἰάκωβος que se presenta en Santiago 1:1?

El NT permite diferenciar al menos seis Ἰάκωβος,¹ a saber: Jacobo hijo de Zebedeo y hermano de Juan (Mt 4:21), Jacobo hijo de Alfeo (Hch 1:13), Jacobo el padre de Judas (Hch 1:13) y Jacobo el hermano del Señor (Gá 1:19);² Jacobo el

¹ Douglas Moo, *Comentario de la Epístola de Santiago*, ed. Anabel Fernández, trad. de Dorcas González, Biblioteca teológica Vida, vol. 2 (Miami, Fla.: Vida, 2009), 29; David Nystrom, *Santiago*, ed. Juan Martín, trad. de Loida Viegas, Comentarios bíblicos con aplicación (Miami, Fla: Vida, 2014), 21.

² Moo, *Epístola de Santiago*, 29-30.

hijo de María (Mr 15:40; 16:1),³ y Jacobo el hermano de Judas (Jud 1:1).⁴ No todos los anteriores Jacobo cuentan con la autoridad para ser los posibles autores de la epístola.

La iglesia, tradicionalmente conoce a Ἰάκωβος como Santiago, este último nombre “viene del latín *Sanctus Iacobus*”.⁵ De aquí en adelante, se adoptará el nombre de Santiago para hablar del autor de la epístola, dada la popularidad de la cual goza este nombre entre la iglesia y los creyentes.

Tratar de identificar al autor con alguno de los anteriores Santiago es una empresa cuestionable de emprender en algunos círculos académicos, pero la misma rinde dulces frutos al interior de la iglesia en el ejercicio pastoral y la predicación de la epístola. Para algunos académicos, falta evidencia contundente a favor de cualquier conclusión que identifique al autor de la epístola de Santiago. Para tomar una posición frente al probable autor de la epístola, se debe apelar a la tradición de la iglesia o a conclusiones que echen mano de argumentos con los cuales, los diferentes académicos se sientan cómodos y tengan menos prejuicios al tomarlos para sustentar sus conclusiones.

Vale la pena tener una idea más clara sobre el autor de la epístola para el propósito que anima esta investigación, el cual es: formular pautas hermenéuticas y homiléticas para la predicación de Santiago 4:1-3, de manera contextualizada a

³ Raúl H. Lugo Rodríguez y Ricardo López Rosas, *Hebreos y cartas católicas: Santiago, 1 y 2 Pedro, Judas, 1, 2 y 3 Juan* (Estella, Navarra: Verbo Divino, 2013), 75.

⁴ Nystrom, Santiago, 20.

⁵ Moo, *Epístola de Santiago*, 29.

la Comuna 6 de Medellín, que ha sido afectada por el conflicto armado colombiano.

Dos son los más probables autores, que son: Santiago hijo de Zebedeo y Santiago el hermano del Señor. En el presente trabajo, los demás Jacobo quedan descartados y se buscará entre estos dos el posible autor de la epístola que lleva su nombre.

Al tratar de identificar al autor de la epístola, primero se debe procurar ubicar temporalmente la fecha de redacción de la misma. Se puede hablar de tres fechas tentativas, las más comunes son: primero, la década de los 40 del siglo I;⁶ con la anterior datación, Santiago el hijo de Zebedeo queda excluido al haber sido martirizado (Hch 12:2) por Herodes Agripa I, alrededor del año 44 d.C. y una fecha anterior a este año es impensable para algunos académicos;⁷ la segunda alternativa es que la epístola haya sido compuesta por una escuela de discípulos del hermano del Señor, quienes le dieron vida al escrito luego de la guerra judía del 66-70 d.C.;⁸ la tercera opción, una fecha más tardía, posterior al año 100, permite especular del autor y atribuirla a uno desconocido que hace uso del pseudónimo; práctica conocida entre la literatura judía y greco-romana del momento.⁹

⁶ Elsa Támez, *No discriminen a los pobres: lectura latinoamericana de la Carta de Santiago* (Estella, Navarra: Verbo Divino, 2008), 11; Jim Reiher, "Violent Language a Clue to the Historical Occasion of James", *Evangelical Quarterly* 85, n.º 3 (2013): 229.

⁷ Lugo y López, *Cartas católicas*, 75; Moo, *Epístola de Santiago*, 30.

⁸ Nystrom, *Santiago*, 20.

⁹ Samuel Pérez Millos, *Santiago*, Comentario exegético al texto griego del Nuevo Testamento (Viladecavalls: CLIE, 2011), 15; Támez, *Carta de Santiago*, 11.

Dentro de los probables autores solo queda uno más, con peso en la tradición de la iglesia y un posible sustento escritural dentro del canon bíblico. El candidato es el hermano del Señor, quien probablemente la escribió entre los años 45-50 del siglo I,¹⁰ él mismo fue martirizado en el año 62 del siglo I.¹¹ Santiago muere apedreado por supuestamente infringir la ley judía, orden emitida por el sumo sacerdote Anán (saduceo y considerado un hombre muy severo); Anán, en ausencia de la autoridad romana, convoca al sanedrín durante la transición de mando entre Festo (quien muere en Judea) y Albino (nombrado como nuevo procurador de Judea por Nerón) para condenar a muerte a Santiago.¹² Los argumentos anteriores permiten ubicar al hermano del Señor en el espacio-tiempo probable en el que fue redactada la epístola.

La tradición de la iglesia ha identificado a Santiago, el hermano del Señor,¹³ como el autor de la epístola. ¿Por qué apoyar la hipótesis del hermano del Señor, como autor? Varios son los argumentos que los académicos construyen a favor de esta hipótesis, con el propósito de alinearse con la postura tradicional de la iglesia a través de estos 20 siglos de cristianismo. Tres son los argumentos que se presentan para apoyar la hipótesis de Santiago, el hermano del Señor, como probable autor. Primero, se presenta evidencia del NT para mostrar la autoridad

¹⁰ Moo, *Epístola de Santiago*, 48; Pérez, *Santiago*, 24.

¹¹ Nystrom, *Santiago*, 20.

¹² Josefo Flavio, *Antigüedades judías*, trad. de Luis Farré (Buenos Aires: Acervo cultural, 1961), 20.9.1.

¹³ James Adamson, *The Epistle of James*, The New International Commentary on the New Testament (Grand Rapids, Mich.: Eerdmans, 1976), 49; Támez, *Carta de Santiago*, 11; Pérez, *Santiago*, 16-17; Lugo y López, *Cartas católicas*, 75-76; Moo, *Epístola de Santiago*, 30; Nystrom, *Santiago*, 20.

eclesial de la cual gozaba Santiago al interior de la iglesia primitiva; segundo, se muestra el uso idéntico de términos entre el discurso de Santiago en el concilio de Jerusalén y la epístola; tercero, se menciona la posición de algunos padres de la iglesia que reconocieron al hermano del Señor como el probable autor de la epístola.

Dentro de la evidencia escritural se encuentra que el hermano del Señor, es nombrado en los evangelios (Mt 13:55; Mr 6:3) a pesar de que se convirtió solo hasta después de la resurrección de Jesucristo (1Co 15:7 y Jn 7:5), llegó a ser un referente para la iglesia del siglo I (Hch 12:17), e interactúa bastante con Pablo acerca de los propósitos de la iglesia (Hch 15:13; 21:18; Gá 1:19; 2:9; 12).¹⁴

El uso idéntico de algunos términos, tanto en el discurso de Santiago en el concilio de Jerusalén como en la epístola, permite dilucidar una familiaridad bastante personal con el uso de algunos vocablos. Moo, citando a Joseph Mayor, destaca el uso de tres términos que comparten dichos textos: primero, el saludo $\chi\alpha\iota\rho\epsilon\iota\nu$ en Hechos 15:23 y Santiago 1:1; forma única de saludo en el NT (En ningún otro lugar del NT se da); segundo, “el uso del sustantivo “nombre” ($\delta\upsilon\nu\mu\alpha$) como sujeto de la forma pasiva del verbo “llamar” ($\kappa\alpha\lambda\acute{o}\varsigma$)... lo encontramos tanto en Santiago 2:7 como en Hechos 15:17;” tercero, “el apelativo “escuchad” o “escuchadme hermanos” está presente en la epístola y en el discurso del concilio de Jerusalén (cf. Stg 2:5 y Hch. 15:13).¹⁵

¹⁴ Nystrom, *Santiago*, 21.

¹⁵ Joseph Mayor, *The Epistle of St. James*, 2.^a ed. (Londres: Macmillan, 1913), (non vidi). Citado en Moo, *Epístola de Santiago*, 30-31.

Se puede encontrar una concordancia entre las circunstancias que se describen en la epístola con las vividas por Santiago en Jerusalén, tales como el éxodo por una mala economía de judíos convertidos al cristianismo desde Palestina a otras regiones del imperio.¹⁶ Los historiadores registran el mal momento económico del Oriente Medio en el siglo I, donde se daba el abuso de ricos sobre pobres (Stg 5:1-6).¹⁷ La teología de Santiago está muy ceñida a la veterotestamentaria y la combina con afirmaciones cristianas: “Jesús como Señor (Stg 1:1; 2:1) y juez venidero (Stg 5:7, 9); la tensión entre el “ya” de la salvación cumplida (Stg 1:18) y el “todavía no” culminado (Stg 1:21; 2:14; 5:20), los “ancianos” como líderes espirituales de la iglesia (Stg 5:14)”.¹⁸

Dentro de los padres de la iglesia que le atribuyen la epístola a Santiago, el hermano del Señor, encontramos a Clemente de Alejandría (150-215 d.C.) y Orígenes (184-253 d.C.); años más tarde se suman a dicha opinión Crisóstomo (347-407 d.C.) y Jerónimo (340-420 d.C.).¹⁹

Así nos acercamos al reconocimiento de que Santiago, el hermano del Señor, es el autor más probable de la obra que en español conocemos como epístola de Santiago. Dados los anteriores argumentos, el presente trabajo bibliográfico abraza la opinión de la iglesia y de los académicos que afirman que Santiago, el hermano del Señor, es el autor de la epístola y que muy probablemente esta fue escrita en la segunda mitad de la década del 40 del siglo I.

¹⁶ Moo, *Epístola de Santiago*, 30.

¹⁷ Moo, *Epístola de Santiago*, 30.

¹⁸ Moo, *Epístola de Santiago*, 31-32.

¹⁹ Lugo y López, *Cartas católicas*, 75.

Una vez tratado el probable autor y fecha de la epístola de Santiago, ahora se dará paso al género literario, donde se hablará de algunas características literarias de dicho escrito.

Género literario

Al acercarse a la epístola de Santiago, el lector encuentra un texto que aborda temáticas sociales y de relaciones comunitarias de la iglesia del primer siglo (pruebas Stg 1:2; 5:9-11, relaciones entre ricos y pobres Stg 1:9-10; 2:1-7; 5:1-6, sabiduría Stg 1:5-7; 3:13-18, relaciones entre hermanos Stg 1:19; 3:14; 4:1-3; la lengua Stg 1:19; 1:26; 3:2-12, la fe y las obras Stg 1:22-27; 2:14-20, tentaciones y pecado Stg 1:12-15; 4:4; y vida cristiana Stg 1:21-22, 27; 3:1; 5:12-17).

Los temas que se desarrollan al interior de este escrito permiten ser agrupados en el paradigma teológico de las relaciones con Dios y con el hermano en la fe. La relación con Dios está marcada por la fe y la obediencia, que se hacen visibles a través de las acciones que manifiestan el carácter de Dios en la vida del creyente (Stg 1:12; 1:17-18; 4:4, 13-15; 5:12-17). La relación con el hermano en la fe se caracteriza por el fruto de la fe y la obediencia con las que se busca agradar a Dios; fruto que debe marcar las relaciones al interior de la iglesia porque deben bendecir la vida del prójimo (Stg 1:27) y eliminar las prácticas mundanas en el manejo de las relaciones con otros, tales como la preferencia por los ricos (Stg 2:1-7), la presencia de celos y peleas (Stg 3:1-14; 4:1-3, 11) y los conflictos entre empleadores y empleados por el no pago a tiempo del salario (Stg 5:1-6).

La epístola de Santiago es un documento sumamente práctico que le permite al lector aplicar uno a uno sus principios cristianos allí consignados, si se desea tener un material bíblico que permita construir una lista de cosas a poner en práctica al interior de la iglesia local y en la vida piadosa personal, la epístola de Santiago permite dicha construcción dados sus muchos imperativos (50 imperativos en 108 versos que componen la carta).²⁰ Santiago enriquece su epístola con cerca de once ilustraciones (metáforas, símiles y personajes del AT), lo cual reafirma el sentido práctico de la misiva (Stg 1:6, 10-11, 14-15, 23-24; 2:21-26; 3:3-5, 7, 11, 12).

Por su estilo literario, la epístola de Santiago goza de gran fama en círculos eclesiales y académicos. Támez afirma que la epístola es “un escrito bien hecho, lleno de imágenes y figuras retóricas”.²¹ Algunos académicos reconocen en Santiago un estilo parenético y didáctico, que hace uso de un muy buen griego y en el cual se presentan 63 hapax legomena.²² En la epístola, se identifica el uso de tradiciones de sabiduría, proféticas, didácticas judías y griegas.²³ Dadas las particularidades de la epístola y sus diferencias con las de Pablo, que registran autor, lugar, destinatarios y anuncios (Santiago solo registra autor y destinatarios), Moo la define como una epístola literaria.²⁴

²⁰ Adamson, *Epistle of James*, 19.

²¹ Támez, *Carta de Santiago*, 6.

²² Támez, *Carta de Santiago*, 12.

²³ Támez, *Carta de Santiago*, 6; Nystrom, *Santiago*, 19; Lugo y López, *Cartas católicas*, 80-81; Moo, *Epístola de Santiago*, 27-29.

²⁴ Moo, *Epístola de Santiago*, 27.

Respecto al estilo de Santiago, Támez dice: “Santiago es un escrito de género epistolar retórico de tipo deliberativo... está escrito con un estilo empleado para persuadir a su audiencia y contiene muchos consejos y exhortaciones”.²⁵

Luego de explorar algunas particularidades del género literario y los temas que desarrolla Santiago, en la siguiente sección se hablará de los posibles destinatarios a los cuales se dirige la epístola.

Destinatarios

En su saludo inicial, Santiago da luces acerca de los destinatarios de su epístola: “... ταῖς δώδεκα φυλαῖς ταῖς ἐν τῇ διασπορᾷ χαίρειν...” (Stg 1:1, NA²⁸). Pero, ¿quiénes son las δώδεκα φυλαῖς ταῖς ἐν τῇ διασπορᾷ?, ¿en qué región vivían?, ¿eran cristianos, judíos, griegos? De las anteriores preguntas se han ocupado los académicos sin encontrar consenso.

Un gran número de académicos coinciden en afirmar que la epístola de Santiago va dirigida a cristianos de origen judío,²⁶ la cual se considera como la posición tradicional de la iglesia, pero como lo hace notar Moo en su comentario, algunos académicos no se alinean al anterior enfoque. Por ejemplo, Klein manifiesta que la expresión ...δώδεκα φυλαῖς ταῖς ἐν τῇ διασπορᾷ... hace referencia “a todo el pueblo de Dios y, por tanto, a todos los cristianos”.²⁷ A esta interpretación se ciñen Lugo y López Rosas.²⁸ Otro académico que no se ajusta a

²⁵ Támez, *Carta de Santiago*, 9.

²⁶ Moo, *Epístola de Santiago*, 44.

²⁷ Moo, *Epístola de Santiago*, 44.

²⁸ Lugo y López, *Cartas católicas*, 86.

la posición tradicional es Adamson quien sugiere que Santiago podía tener en mente tanto a judíos cristianos como a judíos no cristianos.²⁹

Con solo la expresión δώδεκα φυλαῖς, el lector debe ver allí mencionado el pueblo de Dios porque esta expresión en el AT evoca al pueblo escogido de Jehová, heredero de sus promesas de salvación (Gn 49:28; Jos 4:8; Ez 47:13). Para el NT, el pueblo de Dios es todo aquel que reconoce que Jesús es el Señor (Jn 1:12; Ro 9:6-8; 25-26) y este pueblo ya no se limita solo al Israel étnico, pero en ningún otro lugar del NT se usa la frase δώδεκα φυλαῖς para referirse al pueblo de Dios o se identifica de manera explícita la iglesia con dicha expresión. Por tanto, en un primer acercamiento debe entenderse dicha expresión en su sentido básico, las doce tribus de Israel. Aunque se debe aclarar que el AT da ejemplos de hombres y mujeres que vinieron a ser parte del pueblo de Dios sin ser descendientes de Abrahán, tal es el caso de Rahab (Mt 1:5; Heb 11:31; Stg 2:25) y Rut (Rt 4:13, 17; Mt 1:5). Los autores del NT comprenden la visión de Dios y reconocen que él también ha llamado a los gentiles para ser parte de su pueblo escogido (Hch 15:14; 16-18; Ro 9:24-26); se puede sugerir que Santiago usa la expresión en un sentido muy amplio al hacer uso de ella posiblemente en dos direcciones, primero en relación al Israel étnico que simpatiza con el evangelio de Cristo pero que aún no hacen de él la base de su fe y segundo en relación a la naciente iglesia cristiana compuesta de cristianos de origen judío y gentil.

²⁹ Adamson, *Epistle of James*, 49-50.

Las características doctrinales de los destinatarios de Santiago son amplias, fácilmente agrupan a cristianos y judíos, entre el inventario de creencias y prácticas piadosas se encuentran las siguientes: creen que Jesús es Dios y tienen su fe puesta en él (Stg 1:18; 2:1),³⁰ se reúnen en sinagogas (Stg 2:2),³¹ son monoteístas (Stg 2:19),³² la ley es fundamental en su sistema religioso (Stg 1:21, 24-25; 2:8-13),³³ comprenden la metáfora matrimonial entre Dios y su pueblo que figura en el AT (Stg 4:4),³⁴ y comparten la esperanza escatológica de la segunda venida del Señor Jesús (Stg 5:7-9).³⁵

Los anteriores argumentos permiten sugerir que probablemente entre los destinatarios haya cristianos porque entre la audiencia de Santiago algunos reconocen a Jesús como Señor y tienen la esperanza escatológica de su segunda venida. También pueden estar presente judíos simpatizantes del evangelio que aún no se definen por Cristo, porque para la audiencia de Santiago la ley presenta un inmenso valor en su sistema religioso y comprenden cabalmente el uso de la metáfora matrimonial entre Dios y su pueblo, además del uso ejemplificante de Abrahán como modelo de fe (Stg 2:21-24), quien es el padre de todo Israel (Mt 1:2; 3:9; Lc 1:73; 3:8).

Al hacer un balance con los anteriores argumentos, se sugiere que los destinatarios de la epístola de Santiago es un auditorio bastante heterogéneo

³⁰ Pérez, *Santiago*, 23.

³¹ Moo, *Epístola de Santiago*, 44.

³² Moo, *Epístola de Santiago*, 44.

³³ Moo, *Epístola de Santiago*, 44.

³⁴ Moo, *Epístola de Santiago*, 44.

³⁵ Pérez, *Santiago*, 23.

compuesto por judíos simpatizantes del evangelio, junto a ellos hay cristianos, probablemente en su mayoría de origen judío, los cuales están esparcidos a través del imperio romano en la región de Asia Menor, estos huyeron a causa del hambre y la persecución por causa de su fe. Pero no se puede negar, que junto con los cristianos de origen judío haya cristianos de origen gentil. Las iglesias del NT son compuestas por hombres y mujeres (1Co 14:34-35), esclavos y libres (1Co 7:21-22), ricos y pobres (entre 1Co 11:21; Stg 2:3), griegos y judíos (Hch 15:7-8; 12-19; 23-31; Gá 2:12-14); son congregaciones heterogéneas y no homogéneas.

Hecho un acercamiento a los posibles destinatarios a los cuales se dirige Santiago en su epístola, se buscará en la siguiente sección explorar la posible ocasión de los destinatarios de la epístola, qué viven, qué sufren, cuáles son sus condiciones socio-políticas y económicas.

Ocasión

¿Es la epístola de Santiago un texto escrito en un vacío histórico y contextual? No, entonces, ¿qué circunstancias históricas movilaron a Santiago a escribirle a su audiencia?, ¿cuál fue el posible contexto social, político, económico y religioso que vivió la audiencia de Santiago cuando este le escribió? Siempre que se realiza un escrito hay una razón, motivo o circunstancias que invitan al remitente a escribirle a su destinatario. El lector, al acercarse a la epístola de Santiago, debe hacerse esta pregunta: ¿cuál es el posible contexto en el cual escribe Santiago?

Según Moo, la ocasión en la que Santiago escribe su epístola es un momento histórico y social en la vida de sus oyentes, en el que ellos, en su

condición de desplazados por causa de su fe, han visto salir a la luz de sus corazones situaciones espirituales básicas con las cuales deben lidiar y es allí donde Santiago les escribe para que enfrenten de la mejor manera los retos espirituales a los cuales se enfrentan.³⁶ Para Moo, en el “centro temático” de la epístola, Santiago exhorta a sus oyentes “de que la amistad con el mundo es enemistad con Dios (4:4). Un elemento de la religión pura y sin mancha es conservarse limpio de la corrupción del mundo (1:27).”³⁷ En la iglesia el mundo se ha introducido junto con sus prácticas, se defiende a los ricos y se es indiferente con los pobres (Stg 2:1-4), con la lengua se maldice al prójimo y se bendice a Dios, y parece estar fuera de control (Stg 3:9-12; 4:11-12; 5:9); la sabiduría que se manifiesta al interior de la iglesia es “terrenal, diabólica (3:15) que lleva a guerra y conflictos (4:1-3)”,³⁸ se manifiesta en arrogancia (Stg 4:13-17) y doble ánimo (Stg 1:8; 4:8); entre la audiencia de Santiago hay lo que llama Moo “esquizofrenia espiritual”, la cual interfiere con la vida de oración (Stg 1:5-8) e impide ser hacedores de lo que se profesa (Stg 1:21-27; 2:14-26).³⁹ Por tanto, para Moo el llamado general de Santiago es al arrepentimiento (Stg 4:1-10) y a impactar la vida de aquellos que se han apartado del verdadero peregrinaje de la fe (Stg 5:19-20).⁴⁰

³⁶ Moo, *Epístola de Santiago*, 46.

³⁷ Moo, *Epístola de Santiago*, 46.

³⁸ Moo, *Epístola de Santiago*, 46.

³⁹ Moo, *Epístola de Santiago*, 46.

⁴⁰ Moo, *Epístola de Santiago*, 46.

Támez dilucida una ocasión de discriminación y explotación. Según ella la sociedad romana era muy estratificada socialmente y dicha práctica se introdujo al interior de la audiencia de Santiago donde se observa el patronazgo (Stg 2:4) al haber una preferencia por los ricos a quienes se les rinde pleitesía, y en contraste, a los hermanos pobres se les menosprecia; dicha práctica era común en la sociedad romana, pero para Santiago es impensable que se practique al interior de las comunidades que se reúnen para honrar al Señor.⁴¹ Santiago hace una fuerte denuncia en contra del sistema de explotación sobre los jornaleros, a los cuales sus patronos no les pagan su salario (Stg 5:4), dicha acción no debe ser practicada por hombres que manifiestan creer en Dios y amar la justicia.⁴² Al final, para Támez, Santiago apela por construir una comunidad solidaria, que no discrimine al pobre (Stg 2:1-4) y tampoco explote al trabajador (Stg 5:1-7), que cuide del huérfano y la viuda (Stg 1:27), una comunidad que actúe en medio de la necesidad del prójimo (Stg 2:14-17), que haga buen uso de la lengua, sin juzgar y dañar al otro (Stg 3:1-8) y en la cual lo malos deseos no los dominen para no terminar matando al prójimo (Stg 4:2).⁴³

Para Reiher, los cristianos a los que se dirige Santiago en su epístola, estaban siendo tentados a obrar de la misma manera como lo hacía el mundo de su época para resolver los conflictos con los que lidiaban día a día (Stg 4:1-4).⁴⁴ En las provincias de Judea y Samaria hay levantamientos, asesinatos, vandalismo

⁴¹ Támez, *Carta de Santiago*, 18-19.

⁴² Támez, *Carta de Santiago*, 18.

⁴³ Támez, *Carta de Santiago*, 19.

⁴⁴ Reiher, "Occasion of James", 229.

y toda clase de vejámenes que afectan a los habitantes de aquellas regiones, Santiago es un habitante de Jerusalén y conoce de primera mano todos aquellos hechos.⁴⁵

Durante la primera mitad del siglo I, Josefo registra algunas de las problemáticas sociales, económicas y religiosas de los judíos en la vasta extensión del imperio romano. Este registro por parte de Josefo le permite al lector tener un acercamiento al trasfondo social, religioso, político y económico del mundo en el cual nació, creció y vivió Santiago junto con su audiencia, sus descontentos y las condiciones que se convirtieron en el caldo de cultivo para las insurrecciones judías en contra de los romanos.

Dentro de lo narrado por Josefo, se encuentra lo que según él es probablemente el inicio de los zelotes: Quirinio, senador romano, nombrado cónsul de Siria (aproximadamente entre los años 6-9 d.C.), llegó a Siria “enviado por César Augusto, para administrar justicia y hacer el censo de los bienes”.⁴⁶ Llegó con Coponio, quien quedó al frente de los judíos de manera plenipotenciaria; allí los judíos, persuadidos por el sumo sacerdote Joazar, acceden de mala gana a que se haga el censo.⁴⁷ Pero Judas Gaulanita, junto con el fariseo Saduco, levantan al pueblo en insurrección apelando a la libertad; su elocuente predicación hizo eco en los oídos del pueblo judío y dicha aventura causa “infortunios con mucha mayor intensidad de lo que pueda imaginarse: guerras de violencia

⁴⁵ Reiher, "Occasion of James", 230.

⁴⁶ Josefo, *Antigüedades judías*, 18.1.1.

⁴⁷ Josefo, *Antigüedades judías*, 18.1.1.

continua inevitables, ... muerte de los mejores hombres, todo con el pretexto del bienestar común, pero en realidad con la esperanza de lucro personal”.⁴⁸ Los hechos violentos causaron hambre, división entre el mismo pueblo y hasta el templo llegó el fuego de la guerra.⁴⁹ Posterior a la muerte de Judas Gaulanita y Saduco, nace la “cuarta secta filosófica” (Fariseos, saduceos y esenios son las tres primeras).⁵⁰ Esta cuarta secta (los zelotes), imita a los fariseos, “defienden violentamente” la libertad y no les importa el sufrimiento de amigos y familiares que caigan en medio de la lucha armada.⁵¹ Dicha locura, acota Josefo, comenzó a manifestarse en tiempo de Gesio Floro (años 64-66 d.C.), “durante el cual, por los excesos de sus violencias, determinaron [los judíos] rebelarse contra los romanos”.⁵² Probablemente la audiencia de Santiago fue testiga de una escalada de la violencia ejercida por parte de los romanos sobre los judíos y por tanto, el creciente descontento de estos últimos en contra del imperio, lo cual terminó en el año 70 con la destrucción de Jerusalén.⁵³ La audiencia de Santiago vio cómo se fraguó de principio a fin uno a uno los levantamientos judíos en contra de Roma hasta terminar con la toma de Jerusalén por parte del imperio.

Algunas de las problemáticas religiosas vividas por los judíos en la primera mitad del siglo I fueron, acota Josefo: en días de Coponio (procurador de Judea, años 6-9 d.C.), en una fiesta de Pascua, “los sacerdotes acostumbraban abrir las

⁴⁸ Josefo, *Antigüedades judías*, 18.1.1.

⁴⁹ Josefo, *Antigüedades judías*, 18.1.1.

⁵⁰ Josefo, *Antigüedades judías*, 18.1.2.

⁵¹ Josefo, *Antigüedades judías*, 18.1.6.

⁵² Josefo, *Antigüedades judías*, 18.1.6.

⁵³ Josefo Flavio, *Guerras judías*, trad. de Luis Farré (Buenos Aires: Acervo cultural, 1961), 6.9.1.

puertas del Templo después de media noche”, algunos samaritanos profanaron el templo esparciendo huesos humanos, lo cual obligó a prohibirles la entrada a los samaritanos al templo.⁵⁴

En el mismo periodo de tiempo, Josefo narra los abusos de los procuradores romanos, entre ellos Pilato (26-36 d.C.), del que dice: durante la administración de Pilato, este quiso abolir las leyes judías al tratar de instalar imágenes del emperador romano en la ciudad de Jerusalén, el pueblo se le opuso y este los amenazó de muerte; frente a ello, la multitud deseó morir antes de permitir dicho sacrilegio.⁵⁵ Pilato, quiso llevar agua a Jerusalén patrocinando la obra con el tesoro sagrado del templo, el pueblo se opuso y se formó una gran multitud contra esa decisión.⁵⁶ En aquella revuelta, Pilato infiltró soldados romanos vestidos de judíos, los que atacaron a la multitud bajo su orden y en aquella oportunidad murió gran cantidad de hombres y otros se retiraron con grandes heridas.⁵⁷ Tanto sufrimiento y persecución política y religiosa permite entender el ánimo exacerbado de los judíos por apelar a las armas para encontrar la libertad tan anhelada y del por qué Santiago invita a su audiencia a no apelar por la sabiduría mundana y terrenal y a no tender lazos de amistad con el mundo.

Los judíos no solo sufrieron a manos de los procuradores romanos, también lo hicieron a manos de los emperadores, quienes mal informados persiguieron al pueblo judío: en Roma, siendo Tiberio emperador (14-37 d.C.), el pueblo judío

⁵⁴ Josefo, *Antigüedades judías*, 18.2.2.

⁵⁵ Josefo, *Antigüedades judías*, 18.3.1.

⁵⁶ Josefo, *Antigüedades judías*, 18.3.2.

⁵⁷ Josefo, *Antigüedades judías*, 18.3.2.

sufrió “otra tribulación”, había en Roma un hombre judío que había huido allí por evitar el castigo al hacerse transgresor de la ley, este era perverso en todo, decía de sí mismo que era intérprete de Moisés, junto con otros tres hombres, igual de perversos; persuadieron a Fulvia, quien se ha había vuelto prosélita judía, a que diera una ofrenda de oro y púrpura para el templo en Jerusalén, estos lo robaron para gastarlo en sus cosas, los mismos fueron denunciados ante Tiberio y este mandó expulsar a todos los judíos de Roma.⁵⁸

Al continuar con su larga lista de injusticias sufridas por los judíos a manos de los emperadores romanos, Josefo narra que en días de Calígula (37-41 d.C.), emperador de Roma, surgió una disputa entre los judíos y los griegos que vivían en Alejandría.⁵⁹ Ante Calígula se presentó Apión por parte de los griegos y acusó a los judíos de despreciar el culto al César porque eran los únicos que no construyeron un templo en su honor y tampoco adoraban su imagen.⁶⁰ Calígula se indignó y envió a Petronio junto con un gran ejército a Judea y establecer en el templo su estatua y ordenó matar a los judíos si se oponían a sus órdenes; el pueblo le declaró la guerra a Roma pero no se llegó a ella porque la estatua finalmente no se instaló en el templo.⁶¹ Los abusos políticos, económicos y religiosos por parte de Roma contra la nación judía parecen innumerables, todos estos se convierten en el creciente descontento del pueblo judío contra el imperio opresor, lo cual cada día incita más y más a la violencia como único medio de

⁵⁸ Josefo, *Antigüedades judías*, 18.3.5.

⁵⁹ Josefo, *Antigüedades judías*, 18.8.1.

⁶⁰ Josefo, *Antigüedades judías*, 18.8.2.

⁶¹ Josefo, *Antigüedades judías*, 18.8.2-7.

liberación de tantos males que aquejan al pueblo judío y entre ellos a la audiencia de Santiago. La práctica de la violencia al interior del imperio romano, como único medio para solucionar los problemas o satisfacer necesidades, se convierte para Santiago en una práctica impensable para su audiencia, por lo cual, él de manera enfática habla de la sabiduría mundana, terrenal y diabólica (Stg 3:13-18) y quien la práctica se convierte en amigo del mundo y por tanto enemigo de Dios (Stg 4:1-4).

Para Josefo, Calígula fue un hombre que:

demostró su locura no solamente persiguiendo a los judíos de Jerusalén y las regiones vecinas, sino también desplegando su crueldad en todos los mares y tierras, a lo largo y ancho del imperio romano, llenándolos de innumerables calamidades, sin igual en la historia.⁶²

Al referirse a la muerte de Calígula, uno de los emperadores que más persiguió a los judíos del primer siglo, entre los años 37-41 d.C., así habla Josefo: “Por último, para conservación de las leyes y la seguridad común felizmente recibió la muerte; resultó en beneficio especialmente de nuestra raza, que corría peligro de quedar totalmente exterminada.”⁶³

Con Josefo se puede apreciar la violencia política, militar y religiosa sufrida por los judíos durante la primera mitad del siglo I, la visión que estos se hicieron del imperio romano, del por qué de sus deseos de liberarse del yugo opresor y la manera como la audiencia de Santiago fue tentada a introducir las prácticas del imperio al interior de la nueva comunidad del reino de los cielos; prácticas de

⁶² Josefo, *Antigüedades judías*, 19.1.1.

⁶³ Josefo, *Antigüedades judías*, 19.1.2.

preferencia por los que ejercen poder político y económico; menosprecio por el pobre, el huérfano y la viuda; mal uso de la lengua; y apelar a la violencia como medio de alcanzar lo que se desea.

Juan Fernando Morales en su trabajo monográfico: "Posibles problemáticas socio-políticas que confluyeron entre la epístola de Santiago y el contexto histórico de mediados del siglo I" concluye que cuatro son los problemas socio-políticos que se evidencian en la epístola de Santiago: la diáspora, la pobreza, las injusticias sociales y la violencia.⁶⁴ De manera específica, la pobreza, las injusticias sociales y la violencia coinciden con el contexto social vivido en la década del 40 d.C. en el mundo grecorromano; las cuales dieron paso al surgimiento o consolidación de grupos nacionalistas como los zelotes, los cuales invitaban a judíos piadosos (entre ellos los cristianos) a unirse a sus filas para luchar de manera violenta contra Roma.⁶⁵

Se debe notar que los temas abordados y descritos por Santiago en su epístola (violencia, pobreza e injusticias sociales) guardan un paralelo (como por ejemplo la violencia, la pobreza y las injusticias sociales) con las condiciones socio-políticas del mundo grecorromano del siglo I y en especial durante la década del 40 d.C. existiendo puntos de contacto (violencia, pobreza e injusticias sociales) entre la situación del imperio y la vivida por la audiencia de Santiago. La Comuna 6 de Medellín vive una situación semejante a la vivida por la audiencia de

⁶⁴ Juan Fernando Morales, "Posibles problemáticas socio-políticas que confluyeron entre la carta de Santiago y el contexto histórico de mediados del siglo I" (tesis pregrado, Fundación Universitaria Seminario Bíblico de Colombia, 2016), 43.

⁶⁵ Morales, "Posibles problemáticas de Santiago", 44.

Santiago. Allí se lucha contra la pobreza, se sufre la injusticia social y a su vez todo tipo de violencia. Los habitantes de la Comuna 6 reciben diariamente a través de las redes sociales, los medios de comunicación y el partidismo político la invitación a unirse a grupos de derecha e izquierda, quienes pretenden, a través de sus propios medios (incluyendo la lucha armada), reestablecer el orden social.

De los autores citados para hablar de la ocasión de la epístola de Santiago se puede evidenciar que todos ellos (Moo, Támez y Morales) hacen evidente las problemáticas políticas, económicas y sociales del mundo en el cual se escribió la carta. Moo y Támez presentan una mirada un tanto distinta de las problemáticas que se estaban presentando entre la audiencia de Santiago, pero ambos coinciden que las mismas estaban afectando las comunidades a las cuales escribe Santiago porque se estaban introduciendo entre las congregaciones.⁶⁶ Dichas problemáticas son narradas por el historiador judío Josefo, este hace evidente la difícil coyuntura política del imperio en la primera mitad del siglo I; Josefo manifiesta las penurias económicas de los judíos y sus problemáticas tanto sociales como religiosas a manos de las autoridades del imperio.

Conclusiones

El NT permite identificar al menos seis Santiago, pero solo dos, Santiago el hijo de Zebedeo y hermano de Juan, junto con Santiago el hermano del Señor son los más probables autores de la epístola de Santiago. Santiago el hijo de Zebedeo y hermano de Juan fue martirizado cerca del 44 d.C, por tanto, queda

⁶⁶ Moo, *Epístola de Santiago*, 46; Támez, *Carta de Santiago*, 18-19.

descartado como el posible autor de la epístola que lleva su nombre. El presente trabajo monográfico abraza la posición tradicional de la iglesia de reconocer a Santiago, el hermano del Señor, como el autor de la epístola que lleva su nombre, la que probablemente redactó en la segunda mitad de la década del 40 de siglo I.

El género literario del escrito de Santiago es del tipo epistolar, aunque no contenga los mismos elementos (Autor, destinatarios, saludos, cuerpo, doxología y despedida) de las epístolas paulinas. Los temas desarrollados por Santiago en su epístola permiten ser agrupados en el paradigma teológico de las relaciones con Dios y con el prójimo. Las principales temáticas identificadas en Santiago son: pruebas (Stg 1:2; 5:9-11), relaciones entre ricos y pobres (Stg 1:9-10; 2:1-7; 5:1-6), sabiduría (Stg 1:5-7; 3:13-18), relaciones entre hermanos (Stg 1:19; 3:14; 4:1-3); la lengua (Stg 1:19; 1:26; 3:2-12), la fe y las obras (Stg 1:22-27; 2:14-20), tentaciones y pecado (Stg 1:12-15; 4:4); y vida cristiana (Stg 1:21-22, 27; 3:1; 5:12-17).

La expresión ...δώδεκα φυλαῖς ταῖς ἐν τῇ διασπορᾷ... con la cual se identifican a los destinatarios de la epístola de Santiago, es única en su uso en todo el NT y con ella debe identificarse en primera instancia a las doce tribus de Israel. La anterior expresión permite acercarse a los posibles destinatarios de Santiago dentro de los que pueden identificarse judíos. Adicionalmente se pueden identificar cristianos judíos y cristianos de origen gentil.

La ocasión en la cual escribe Santiago su epístola es un momento donde los ánimos están exacerbados por los continuos atropellos por parte del imperio romano contra la nación judía, la que se ve afectada económica, política y

religiosamente. Las condiciones socioeconómicas de la audiencia de Santiago son precarias, están esparcidos a causa de la diáspora generada por la persecución del imperio, viven en situación de pobreza y probablemente son inducidos al levantamiento armado en contra del imperio opresor por parte de los zelotes.

La condición espiritual de la audiencia de Santiago es de pobreza espiritual porque Santiago los amonesta contra las prácticas mundanas que se han introducido al interior de la iglesia en la administración de sus relaciones con el prójimo. En lugar, de imitar a Dios, están imitando al mundo en su trato con el otro porque prefieren a los ricos y se olvidan de los pobres, maldicen al prójimo pero bendicen a Dios, la sabiduría que se manifiesta en mundana y no divina porque entre ellos hay guerras y peleas; abusan de sus trabajadores y están permitiendo que sus malos deseos los dominen.

Hasta aquí el lector se ha hecho una imagen de algunas generalidades de la epístola de Santiago, entre las cuales puede contar autor y fecha, destinatarios, género literario y ocasión. En el capítulo dos se realizará una exégesis desde el griego al texto de Santiago 4:1-3, en este capítulo podrá encontrar el texto griego, una traducción del autor, un análisis gramatical y sintáctico, diagrama de flujo y un comentario al texto griego.

II. Exégesis de Santiago 4:1-3

En el capítulo anterior el lector tuvo la oportunidad de conocer algunas generalidades de la carta de Santiago que le permitieron ubicarse temporal y espacialmente en el mundo del autor y su audiencia, se informó de algunas problemáticas sociales, políticas, económicas y religiosas que dominaron el contexto en el cual se escribió la epístola. Informarse de dicho contexto le permite al lector tener un entendimiento de la situación que vivió la audiencia de Santiago y comprender el por qué en su epístola se presenta un pasaje como el que aquí se estudia. En este segundo capítulo, la exégesis le permitirá al lector tener una mejor comprensión del texto y los propósitos que perseguía Santiago al escribirle a su audiencia sobre las guerras y las peleas que se estaban presentando entre ellos. Ambos capítulos, uno y dos, constituyen las pautas hermenéuticas que desarrolla el presente trabajo bibliográfico con la cual el lector podrá hacer una aprehensión del texto y su contexto para posteriormente conectarlo con la audiencia de la Comuna 6.

En este capítulo el lector encontrará una exégesis desde el texto en griego en el que primero apreciará el texto en griego, luego se encontrará con una traducción del autor; en tercer lugar, se realizará un acercamiento al análisis gramatical y sintáctico del texto. La exégesis desde el griego le permitirá al lector apreciar algunos detalles literarios del texto que Santiago usa con el propósito de comunicarle a su audiencia la razón del por qué las guerras y peleas entre ellos. Con los argumentos que Santiago le da a su audiencia el lector encontrará que la situación del corazón de los habitantes de la Comuna 6 no es muy diferente a la

de la audiencia de Santiago. Por tanto, se entenderá la pertinencia del texto de Santiago 4:1-3 para la pacificación de la Comuna 6.

Texto en griego

¹Πόθεν πόλεμοι καὶ πόθεν μάχαι ἐν ὑμῖν; οὐκ ἐντεῦθεν, ἐκ τῶν ἡδονῶν ὑμῶν τῶν στρατευομένων ἐν τοῖς μέλεσιν ὑμῶν; ²ἐπιθυμεῖτε, καὶ οὐκ ἔχετε· φονεύετε καὶ ζηλοῦτε, καὶ οὐ δύνασθε ἐπιτυχεῖν· μάχεσθε καὶ πολεμεῖτε. οὐκ ἔχετε διὰ τὸ μὴ αἰτεῖσθαι ὑμᾶς· ³αἰτεῖτε καὶ οὐ λαμβάνετε, διότι κακῶς αἰτεῖσθε, ἵνα ἐν ταῖς ἡδοναῖς ὑμῶν δαπανήσητε. (Stg 4:1-3, NA²⁸)

Traducción del autor

¹ ¿De dónde [vienen las] guerras y de dónde [vienen las] peleas entre ustedes? ¿No [vienen] desde su interior, de sus placeres que luchan en sus miembros? ²Codician, y no poseen, matan y celan, y no son capaces de alcanzar, pelean y guerrear. No poseen debido a que ustedes no piden. ³Piden y no reciben, porque piden malvadamente, para desperdiciar en sus propios placeres.

Análisis gramatical y sintáctico

En el presente análisis gramatical se identifican cinco oraciones, todas son del tipo compuesta porque presentan más de un sintagma verbal.⁶⁷ Las oraciones se enumeran para que el lector pueda seguirlas en el diagrama de flujo y en el comentario exegético al texto en griego. Santiago, en estos tres versos, usa un recurso literario llamado parataxis, en el cual coordina haciendo uso de conjunciones y permite hacer intercambiable las cláusulas independientes sin que se modifique el significado global de las oraciones compuestas.⁶⁸ Con este recurso Santiago teje con sintaxis en lugar de hacerlo con ortografía, lo cual embellece el

⁶⁷ Roberto Hanna, *Sintaxis exegética del Nuevo Testamento griego*, ed. Francisco Liévano, 2.^a ed. (El Paso, Tex.: Mundo Hispano, 2000), 19.

⁶⁸ Ángel Alonso-Cortés, *Lingüística* (Madrid: Cátedra, 2002), 379-380.

texto frente al cual se está y permite reconocer la importancia de cada oración independientemente de su orden.

Análisis gramatical

Primera oración compuesta: ¹Πόθεν πόλεμοι (Sujeto uno) καὶ (Conjunción coordinante) πόθεν μάχαι (Sujeto dos) ἐν (Preposición subordinante) ὑμῖν;

Segunda oración compuesta: οὐκ ἐντεῦθεν, ἐκ (Preposición subordinante) τῶν ἡδονῶν ὑμῶν τῶν στρατευομένων ἐν (Preposición subordinante) τοῖς μέλεσιν ὑμῶν; (Sujetos tácitos)

Tercera oración compuesta: ²ἐπιθυμεῖτε (verbo, presente, activo, indicativo), καὶ (Conjunción coordinante) οὐκ ἔχετε (Verbo, presente, activo, indicativo)· φονεύετε (Verbo, presente, activo, indicativo) καὶ (Conjunción coordinante) ζηλοῦτε (Verbo, presente, activo, indicativo), καὶ (Conjunción coordinante) οὐ δύνασθε (Verbo, presente, medio, indicativo) ἐπιτυχεῖν (Verbo, aoristo, activo, infinitivo)· μάχεσθε (Verbo, presente, medio, indicativo) καὶ (Conjunción coordinante) πολεμεῖτε (Verbo, presente, activo, indicativo). (Sujeto tácito)

Cuarta oración compuesta: οὐκ ἔχετε διὰ (Preposición subordinante) τὸ μὴ αἰτεῖσθαι ὑμᾶς· (Sujeto tácito)

Quinta oración compuesta: ³αἰτεῖτε καὶ (Conjunción coordinante) οὐ λαμβάνετε, διότι (Conjunción subordinante) κακῶς αἰτεῖσθε, ἵνα (Conjunción subordinante) ἐν ταῖς ἡδοναῖς ὑμῶν δαπανήσητε (Sujeto tácito)

A continuación, se encontrará el diagrama de flujo del texto, se sigue la numeración de las oraciones, se enumeran las cláusulas de cada oración y se definen según su tipo (Independiente o dependiente). La numeración de las

oraciones y de las cláusulas le permitirá al lector en la exégesis seguir el texto de manera más precisa y tendrá mayor facilidad para ubicarse.

Diagrama de flujo

Primera oración compuesta

Πόθεν πόλεμοι	(Cláusula uno, independiente)
καὶ	(Conjunción coordinante)
πόθεν μάχαι	(Cláusula dos, independiente)
ἐν ὑμῖν;	(Cláusula tres, subordinada)

Segunda oración compuesta

οὐκ ἐντεῦθεν,	(Cláusula uno, independiente)
ἐκ τῶν ἡδονῶν ὑμῶν τῶν στρατευομένων	(Cláusula dos, dependiente)
ἐν τοῖς μέλεσιν ὑμῶν;	(Cláusula tres, dependiente)

Tercera oración compuesta

² ἐπιθυμεῖτε	(Cláusula uno, independiente)
καὶ	(Conjunción coordinante)
οὐκ ἔχετε,	(Cláusula dos, independiente)
φονεύετε	(Cláusula tres, independiente)
καὶ	(Conjunción coordinante)
ζηλοῦτε	(Cláusula cuatro, independiente)
καὶ	(Conjunción coordinante)
οὐ δύνασθε ἐπιτυχεῖν,	(Cláusula cinco, independiente)

μάχεσθε	(Cláusula seis, independiente)
καὶ	(Conjunción coordinante)
πολεμεῖτε,	(Cláusula siete, independiente)

Cuarta oración compuesta

οὐκ ἔχετε	(Cláusula uno, independiente)
διὰ τὸ μὴ αἰτεῖσθαι ὑμᾶς,	(Cláusula dos, dependiente)

Quinta oración compuesta

³ αἰτεῖτε	(Cláusula uno, independiente)
καὶ	(Conjunción coordinante)
οὐ λαμβάνετε	(Cláusula dos, independiente)
διότι κακῶς αἰτεῖσθε,	(Cláusula tres, dependiente)
ἵνα ἐν ταῖς ἡδοναῖς ὑμῶν δαπανήσητε	(Cláusula cuatro, dependiente)

A continuación, se realizará un comentario exegético al texto en griego. Se continúa con la misma numeración de las oraciones y las cláusulas para que el lector pueda hacer un seguimiento más detallado de acuerdo al diagrama de flujo.

Comentario exegético desde el griego

La primera oración (¹Πόθεν πόλεμοι καὶ πόθεν μάχαι ἐν ὑμῖν;) presenta tres cláusulas. La primera cláusula independiente, Πόθεν πόλεμοι, es coordinada con la segunda cláusula independiente, πόθεν μάχαι, por la conjunción καὶ, lo que la

hace una conjunción del tipo coordinada cumpliendo la función de conectar ambas cláusulas (primera y segunda).⁶⁹ Esta primera oración tiene dos sujetos (πόλεμοι y μάχαι) y ambos están acompañados por el adverbio de pregunta y lugar (Πόθεν=De dónde).⁷⁰ Este adverbio antecede a cada sujeto de la oración, el tipo de pregunta es directa y al usarlo, Santiago pregunta por el origen o la fuente de las πόλεμοι (guerras) y los μάχαι (peleas).⁷¹ En esta oración y en la siguiente, el verbo (vienen) es omitido, por lo cual se puede hablar de una elipsis verbal al tener suprimido el verbo. Con esta elipsis verbal, Santiago enfoca la atención de sus lectores sobre las acciones que ellos realizan, πόλεμοι y μάχαι.

Al definir el sustantivo Πόλεμος y ver el uso que se hace de él en el NT, se encuentra que este ocurre 18 ocasiones (Mt 24:6; Mr 13:7; Lc 14:31; 21:9; 1Co 14:8; Heb 11:34; Stg 4:1; Ap 9:7, 9; 11:7; 12:7; 13:7; 16:14; 19:19; 20:8),⁷² el sustantivo se usa en medio de un contexto militar y puede ser traducido como: guerra, conflicto o batalla.⁷³ Tanto los poetas griegos, Homero y Hesíodo, como el escritor judío Filón, y los autores del NT lo usan en dicho contexto militar.⁷⁴ Santiago hace uso del sustantivo que es del tipo violento, beligerante y destructivo para hacer hincapié en su denuncia: entre ustedes hay guerras. Πόλεμος es

⁶⁹ Daniel Wallace y Daniel Steffen, *Gramática griega*, ed. Daniel Steffen, 2.^a ed. (Miami, Fla.: Vida, 2015), 518.

⁷⁰ Walter Bauer, *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature*, trad. de William Arndt y Wilbur Gingrich, 2.^a ed. (Chicago: University of Chicago, 1979), 680.

⁷¹ Bauer, *A Greek-English Lexicon*, 680.

⁷² Bethlehem College & Seminary, *Biblearc*, <https://www.biblearc.com/>, último acceso julio 16 de 2019.

⁷³ Otto Bauernfeind, "Πόλεμος", en *Theological Dictionary of the New Testament*, eds. Gerhard Kittel y Gerhard Friedrich, trad. de Geoffrey Bromiley, vol. VI (Grand Rapids, Mich.: Eerdmans, 1975), 503.

⁷⁴ Bauernfeind, "Πόλεμος", 503, 505.

acompañado de un segundo sustantivo, μάχη, que guarda la misma relación y es del mismo tipo: violento, beligerante y de contexto militar.

Μάχη es un sustantivo que, a pesar de ser usado tan solo cuatro ocasiones en el NT (2Co 7:5; 2Ti 2:23; Tit 3:9; Stg 4:1),⁷⁵ es utilizado en contextos de combate físico en el sentido militar, lucha hombre a hombre, y puede ser traducido como pelea, o lucha.⁷⁶ ¿Puede Santiago estar pensando en la batalla espiritual que se presenta en la vida del cristiano y de la cual habla Pablo? No necesariamente, el NT usa otro sustantivo como ἀγωνίζομαι para describir la lucha espiritual que experimenta el creyente (Lc 13:24; Jn 18:36; 1Co 9:25; Col 1:29; 4:12; 1Ti 6:12; 2Ti 4:7).⁷⁷ Probablemente, Santiago al usar μάχη en combinación con πόλεμος está describiendo una guerra y pelea que no son necesariamente espiritual, puesto que él pudiera haber usado otros sustantivos como ἀγωνίζομαι. Algo más está ocurriendo al interior de las iglesias a las cuales escribe Santiago, en su audiencia estas πόλεμοι y μάχαι no necesariamente se limitan a una esfera espiritual, al parecer estas trascienden al espacio físico y están afectando las relaciones con el prójimo y el testimonio con los de afuera de la iglesia. Así lo hacen ver Lugo y López para quienes la audiencia de Santiago “vive en medio de conflictos y competencias”.⁷⁸ Pérez también afirma que la audiencia de Santiago “vivía en un estado de confrontación continua”.⁷⁹ Más adelante, en el presente

⁷⁵ Bethlehem College & Seminary, Biblearc.

⁷⁶ Otto Bauernfeind, “μάχη” en *Compendio del diccionario teológico del Nuevo Testamento*, ed. Alejandro Pimentel, trad. de Carlos Vargas (Grand Rapids, Mich.: Desafío, 2002), 562.

⁷⁷ Bauernfeind, “μάχη”, 562.

⁷⁸ Lugo y López, *Cartas católicas*, 103.

⁷⁹ Pérez, *Santiago*, 213.

trabajo se fijará una posición frente al uso que hace Santiago de estos dos sustantivos (πόλεμοι y μάχαι), si lo hace en un sentido físico o espiritual. De hacerlo en el sentido espiritual, se estaría frente a una excepción en el uso de ambos sustantivos.

La tercera cláusula de la primera oración, es del tipo subordinada, está construida por la preposición ἐν (entre) junto con el pronombre personal ὑμῖν (ustedes) en modo dativo. Este es un dativo de esfera.⁸⁰ El dativo de esfera (locativo) permite establecer de manera lógica los límites sobre los cuales la idea que desarrolla la oración ha de ser aplicada.⁸¹ En este caso, las πόλεμοι y μάχαι de las cuales habla Santiago las limita a ἐν ὑμῖν (entre ustedes), esta es una cláusula relativa definida, la cual puede referirse al oyente o a la iglesia.⁸²

Una posible traducción a esta primera oración es: ¿de dónde (vienen las) guerras y de dónde (vienen las) peleas entre ustedes? El lector de esta primera oración debe preguntarse: ¿cuál es la fuente, el origen, de las πόλεμοι y μάχαι de los cuales habla Santiago?, ¿las πόλεμοι y μάχαι se presentan entre los miembros de la iglesia, entre el mundo y los miembros de la iglesia o se refiere a guerras y peleas al interior de cada cristiano?

Para Nystrom, las πόλεμοι y μάχαι se presentan entre miembros de la misma comunidad, al interior de esta hay “envidias, rivalidades, difamaciones, ira,

⁸⁰ Wallace y Steffen, *Gramática griega*, 93, 270.

⁸¹ Harvey Dana y Julius Mantey, *Gramática griega del Nuevo Testamento*, trad. de Adolfo Robleto, Catalina De Clark, y Stanley Clark, 6^a ed. (El Paso, Tex.: Casa Bautista de Publicaciones, 1997), 84-85.

⁸² Wallace y Steffen, *Gramática griega*, 518.

disposición a apartarse de la enseñanza recibida y un montón de otras maldades que siguen el patrón de su cultura”.⁸³

Moo hace ver que entre la audiencia de Santiago sí hay un problema de violencia porque quizás haya zelotes, quienes ven en el uso de la violencia un medio efectivo para la solución de los problemas.⁸⁴ Pero para Moo, el uso que hace Santiago de πόλεμοι y μάχαι es metafórico y no literal como ocurre en otros textos del NT (2Co 7:5; 2Ti 2:23; Tit 3:9); estas son guerras y peleas verbales que “van acompañados de las malas palabras, la crítica y la calumnia”.⁸⁵

Al interior de la audiencia de Santiago sí hay πόλεμοι y μάχαι, estas se presentan entre hermanos, hijos del mismo padre, miembros de la misma comunidad. Los πόλεμοι y μάχαι no se presentan entre creyentes e inconversos sino al interior del pueblo de Dios, aquí se aprecia cómo las prácticas del mundo han penetrado las paredes de la comunidad del reino de los cielos y con toda razón esto debe escandalizar a cualquiera. Es probable que las πόλεμοι y μάχαι no son literales, pero sí están afectando profundamente la comunidad y su testimonio, por la gravedad que revisten de los hechos es que Santiago usa términos tan violentos.

La segunda oración (οὐκ ἐντεῦθεν, ἐκ τῶν ἡδονῶν ὑμῶν τῶν στρατευομένων ἐν τοῖς μέλεσιν ὑμῶν;), presenta tres cláusulas. La primera independiente y las dos siguientes dependientes. Esta oración es la respuesta a la

⁸³ Nystrom, *Santiago*, 271.

⁸⁴ Moo, *Epístola de Santiago*, 212.

⁸⁵ Moo, *Epístola de Santiago*, 212.

primera pregunta realizada por Santiago, es una respuesta formulada a modo de pregunta, una pregunta retórica, a la cual Santiago muestra que se debe responder afirmativamente. En esta segunda oración los sujetos están tácitos y son las πόλεμοι y los μάχαι de la primera oración.

La primera cláusula es independiente (οὐκ ἐντεῦθεν), Santiago inicia esta nueva oración con la partícula negativa οὐκ, que antecede al adverbio de lugar,⁸⁶ ἐντεῦθεν (desde su interior), este hace referencia al lugar de dónde vienen los πόλεμοι y μάχαι que está denunciando Santiago. En esta primera cláusula también se está frente a una elipsis verbal porque el verbo (vienen) está omitido. Se propone que Santiago omitió de manera intencional el verbo en dichas cláusulas, que comparten características como que ambas son preguntas realizadas con adverbios de lugar y a las que se les omite el mismo verbo. Usa la elipsis verbal para que resalten los sustantivos (πόλεμοι y μάχαι) que denuncia y el lugar (ἐντεῦθεν) desde dónde se originan; es allí dónde están puestos los reflectores de Santiago, dándole luz a sus oyentes. Aquí Santiago comienza a darle pistas a sus oyentes de la fuente de las guerras y las peleas que hay entre ellos, el origen es su propio ser interior.

La segunda cláusula (segunda oración) es dependiente (ἐκ τῶν ἡδονῶν ὑμῶν τῶν στρατευομένων), está subordinada por la preposición ἐκ (de) que se construye con el artículo τῶν, el cual coincide con género y número (femenino, plural) del sustantivo ἡδονῶν que está en caso genitivo. Por la construcción de

⁸⁶ Bauer, *A Greek-English Lexicon*, 268.

dicha cláusula, la preposición ἐκ es de origen,⁸⁷ el artículo τῶν Santiago lo usa como pronombre posesivo (sus) de los ἡδονῶν (placeres).⁸⁸ Pero, ¿por qué Santiago usa ἡδονή para describir los placeres con los que lucha su audiencia?

Este sustantivo, ἡδονή, ocurre cinco veces en el NT (Lc 8:14; Tit 3:3; Stg 4:1, 3; 2P 2:13).⁸⁹ Para los griegos inicialmente significó lo agradable y delicioso al paladar y los sentidos, para luego convertirse en “lo que da placer”.⁹⁰ Para Filón, “la sede de los ἡδονή es el cuerpo, como fuente de muchos males y este consiste principalmente en el placer sexual”.⁹¹ Para Platón, los rabinos y Filón, los ἡδονή pueden esclavizar al hombre, así como lo dice Tito 3:3.⁹² Los autores del NT (incluyendo a Santiago) lo usan con relación a los placeres de la carne en un sentido pecaminoso.⁹³ Estos ἡδονῶν, a los cuales se refiere Santiago, son diabólicos y mundanos (Stg 3:13-18; cf. Stg 1:26-27; 3:9; 4:1-3); no hay ninguna virtud cristiana en ellos, no se bendice al prójimo y tampoco se le da gloria a Dios (Col 3:8-14). Son placeres que esclavizan al cristiano (Tit 3:3) y lo llevan a la idolatría (Gá 5:19-21), lo cual indefectiblemente usurpa el lugar de Dios en el corazón del hombre (Col 3:5-7). Ya se hace más diáfana la respuesta de Santiago a la pregunta que hace en la primera oración, ¿de dónde (vienen las) guerras y de dónde (vienen las) peleas entre ustedes? ¿No (vienen) desde su interior, de sus

⁸⁷ Wallace y Steffen, *Gramática griega*, 269.

⁸⁸ Wallace y Steffen, *Gramática griega*, 147.

⁸⁹ Bethlehem College & Seminary, Biblearc.

⁹⁰ Gustav Stählin, “ἡδονή” en *Compendio del diccionario teológico del Nuevo Testamento*, ed. Alejandro Pimentel, trad. de Carlos Vargas (Grand Rapids, Mich.: Desafío, 2002), 301.

⁹¹ Stählin, “ἡδονή”, 301.

⁹² Stählin, “ἡδονή”, 302.

⁹³ Stählin, “ἡδονή”, 301.

placeres...? Santiago les afirma a sus oyentes que la fuente de sus guerras y peleas está en ellos, no la deben buscar afuera y perderse con chivos expiatorios. La culpa no es del otro (el emperador, los romanos, los griegos, los judíos, los patrones, los jueces, las autoridades...) y tampoco de las condiciones sociopolíticas (persecución, autoritarismo, injusticias, corrupción...) y/o socioeconómicas (pobreza, desigualdad, bajos salarios...). La culpa está en ellos mismos al permitir que dichos placeres y deseos (codicia, hambre de honor, rivalidad, malicia, envidia y ambiciones personales)⁹⁴ gobiernen sus corazones en lugar de ser gobernados por la ley de Dios (Stg 2:15); ellos están cultivando en sus corazones deseos mundanos (como los descritos por Pablo en Gá 5:19-20)⁹⁵ en lugar de practicar una vida piadosa como lo es cuidar de los pobres, huérfanos y viudas (Stg 1:27; 2:15-17).

El pronombre personal ὑμῶν (segunda oración, segunda cláusula) en caso genitivo se usa como pronombre posesivo y funciona en este texto como adjetivo,⁹⁶ dando mayor énfasis y claridad a la construcción que Santiago hace. La cláusula finaliza con el participio στρατευομένων y al estar antecedido del artículo es adjetival del tipo atributivo respecto al sustantivo ἡδονῶν; su arreglo es de tercera posición por lo que el artículo (τῶν) debe traducirse por el pronombre relativo “que”.⁹⁷ Lo cual puede traducirse de la siguiente manera: ...de sus placeres que luchan...

⁹⁴ Moo, *Epístola de Santiago*, 213.

⁹⁵ Pérez, *Santiago*, 217.

⁹⁶ Wallace y Steffen, *Gramática griega*, 250-251.

⁹⁷ Wallace y Steffen, *Gramática griega*, 210, 474.

Para continuar su uso de sustantivos y verbos de carácter militar, Santiago utiliza el verbo Στρατεύομαι, que significa “servir de soldado, hacer la guerra”;⁹⁸ o “guerra, involucrarse en la guerra como soldado para pelear”.⁹⁹ Este verbo ocurre siete ocasiones en el NT (Lc 3:14; 1Co 9:7; 2Co 10:3; 1Ti 1:18; 2Ti 2:4; 1P 2:11);¹⁰⁰ en cada uno de los anteriores textos, el contexto es militar o hace referencia a una lucha o batalla. Hasta aquí se puede sugerir que Santiago les dice a sus oyentes: las pasiones pecaminosas que están en su interior luchan, hacen la guerra. Si esto es cierto, lo que está mal en la audiencia de Santiago son sus corazones (Stg 3:14) y las pasiones (celos, envidias, rivalidades, contiendas, avaricia, codicia, sed de poder, preferencia por los ricos, poder) que hay en ellos. Para que haya un cambio, lo primero que debe ser transformado es su interior, deben revisar sus intereses y motivaciones para alinearse a los planes y propósitos de Dios, con la finalidad de pacificar sus vidas.

La tercera cláusula (ἐν τοῖς μέλεσιν ὑμῶν), de la segunda oración, es del tipo dependiente. Santiago la construye con la preposición ἐν (en) junto con el artículo τοῖς (sus) y el sustantivo μέλεσιν (miembros), los cuales coinciden en género, número y caso (neutro, plural, dativo) dándole un uso del tipo locativo (esfera) a la preposición y su construcción.¹⁰¹ Al finalizar con el pronombre ὑμῶν en caso genitivo, Santiago lo usa como un pronombre posesivo.¹⁰² Se sugiere la

⁹⁸ Alfred Tuggy, ed., *Léxico griego-español del Nuevo testamento* (El Paso, Tex.: Mundo Hispano, 1996), 886.

⁹⁹ Johannes Louw y Eugene Nida, eds., *Greek-English Lexicon of the New Testament Based on Semantic Domains*, 2.^a ed., vol. 1 (New York: United Bible Societies, 1989), 549.

¹⁰⁰ Bethlehem College & Seminary, Biblearc.

¹⁰¹ Wallace y Steffen, *Gramática griega*, 270.

¹⁰² Wallace y Steffen, *Gramática griega*, 256.

siguiente traducción para esta segunda oración: ¿No (vienen) desde su interior, de sus placeres que luchan en sus miembros? De esta manera Santiago reafirma el origen de las guerras y los conflictos, los cuales surgen del interior de los miembros, pero, ¿son estos miembros (μέλος) partes del cuerpo o son miembros (creyentes) de la iglesia? Para Pérez, aquí Santiago se refiere a las partes del cuerpo humano,¹⁰³ y Moo sugiere que lo más lógico es que Santiago hace referencia a miembros del cuerpo humano.¹⁰⁴

Mέλος es un sustantivo que ocurre 34 veces en el NT (Mt 5:29, 30; Ro 6:13, 19; 7:5, 23; 12:4; 1Co 12:12, 14, 18, 19, 20, 22, 25, 26; Col 3:5; Stg 3:5, 6) y hace referencia a los miembros del cuerpo humano; mientras que en los siguientes textos (Ro 12:5; 1Co 6:15; 12:27; Ef 4:25; 30) hace referencia al cuerpo corporativo de Cristo, la iglesia.¹⁰⁵ Romanos 6:13, 19; 7:5 y Santiago 3:6 que hacen referencia específica a miembros del cuerpo humano, comparten con Santiago 4:1 la construcción sustantivo + pronombre personal posesivo (μέλος + σού). De acuerdo a la anterior evidencia textual, se puede sugerir que Santiago al hacer uso del sustantivo μέλος está haciendo referencia a los miembros del cuerpo humano y no al cuerpo corporativo de Cristo.

Santiago afirma a sus oyentes al señalar que las guerras y las peleas provienen de los placeres que luchan en el interior de cada uno. La lucha es interna, la guerra está en el interior del cristiano; no es entre miembros de la

¹⁰³ Pérez, *Santiago*, 214-215.

¹⁰⁴ Moo, *Epístola de Santiago*, 213.

¹⁰⁵ Bethlehem College & Seminary, Biblearc.

misma comunidad, hermano contra hermano; no es entre cristianos y gentiles; no es entre la iglesia y el imperio. La guerra es un conflicto entre las pasiones que dominan el corazón humano y los miembros del cuerpo de aquel que está sometido. Parece que Santiago está describiendo una lucha cuerpo a cuerpo, que se está llevando al interior de cada creyente y en esta corre sangre de uno solo, la del creyente. Santiago teje finamente su texto para que sus oyentes tengan de manera diáfana la fuente y el origen de sus guerras y peleas; él no da pie a buscar una fuente externa sino la propia concupiscencia.

La tercera oración (ἐπιθυμεῖτε, καὶ οὐκ ἔχετε· φονεύετε καὶ ζηλοῦτε, καὶ οὐ δύνασθε ἐπιτυχεῖν· μάχεσθε καὶ πολεμεῖτε.) presenta ocho verbos (ἐπιθυμεῖτε, ἔχετε, φονεύετε, ζηλοῦτε, δύνασθε, ἐπιτυχεῖν, μάχεσθε, πολεμεῖτε), de los cuales siete están en presente-indicativo y solo uno en aoristo-infinitivo, la voz que prevalece es la activa (seis de ocho) y el modo más frecuente es el indicativo (siete de ocho). El sujeto es tácito y se asume que es la audiencia de Santiago. Es una oración con siete cláusulas, cada una de ellas gobernada por un verbo y coordinadas por la conjunción καὶ. En esta oración, Santiago usa el recurso literario de la parataxis, en la cual une las diferentes proposiciones verbales a través de la conjunción coordinante καὶ, permitiendo analizar cada proposición de manera independiente y entregando sentido completo en cada una de ellas.¹⁰⁶ El

¹⁰⁶ Rodney Decker, "Markan Idiolect in the Study of the Greek of the New Testament", in *The Language of the New Testament: Context, History, and Development*, eds., Stanley Porter and Andrew Pitts, Linguistic Biblical Studies, vol. 3 (Boston: Brill, 2013), 47; Gignac Francis, "Grammatical Developments of Greek in Roman Egypt Significant for the New Testament", in *The Language of the New Testament: Context, History, and Development*, eds., Stanley Porter and Andrew Pitts, Linguistic Biblical Studies, vol. 3 (Boston: Brill, 2013), 415.

uso de la voz activa simple por parte de Santiago demuestra que son los miembros de la iglesia los que realizan, ejecutan las diferentes acciones que encarnan dichos verbos en los que se usa; esta voz permite identificar los actores de dichas acciones y para sorpresa de la audiencia de Santiago, son ellos quienes ejecutan esas acciones.¹⁰⁷ Los destinatarios de Santiago son los lectores, oyentes y sujetos de la presente oración. Al usar el modo indicativo declarativo, Santiago está realizando una afirmación, en la cual no hay lugar a las excepciones.¹⁰⁸ Con esta oración, Santiago no hace preguntas, él hace aseveraciones y desglosa los hechos que ocurren al interior de los creyentes y la manera como estos afectan su relación con los demás miembros de la iglesia.

La primera cláusula (ἐπιθυμεῖτε) es un verbo, presente, activo, indicativo. Son los oyentes de Santiago los que ἐπιθυμεῖτε (codician). El verbo ἐπιθυμέω se usa 16 ocasiones en el NT (Mt 5:28; 13:17; Lc 15:16; 16:21; 17:22; 22:15; Hch 20:33; Ro 7:7; 13:9; 1Co 10:6; Gá 5:17; 1Tim 3:1; He 6:11; Stg 4:2; 1Pe 1:12; Ap 9:6)¹⁰⁹ de las cuales cinco se usan en un contexto pecaminoso (Mt 5:28; Hch 20:33; Ro 7:7, 13:9; 1Co 10:6). De este verbo (ἐπιθυμέω) se debe notar que puede significar deseo de alimento o de actividad sexual y, de acuerdo al complemento, el carácter puede ser maligno o benigno.¹¹⁰ En la filosofía griega este verbo se considera de carácter moralmente malo; es una de las cuatro

¹⁰⁷ Wallace y Steffen, *Gramática griega*, 288.

¹⁰⁸ Wallace y Steffen, *Gramática griega*, 321.

¹⁰⁹ Bethlehem College & Seminary, Biblearc.

¹¹⁰ Friedrich Büchsel, "ἐπιθυμέω" en *Compendio del diccionario teológico del Nuevo Testamento*, ed. Alejandro Pimentel, trad. de Carlos Vargas (Grand Rapids, Mich.: Desafío, 2002), 336.

pasiones principales del estoicismo. Filón llama a luchar contra este, y el judaísmo lo considera pecado por estar en conflicto con la devoción a Dios.¹¹¹ Por tanto, dicha codicia está cargada de pecaminosidad y no obra la voluntad de Dios en la vida del creyente. ¿Qué desean los oyentes de Santiago?, ¿acaso es paz para con Dios y el prójimo, perdón y reconciliación?, ¿desean ellos cuidar de la viuda y del huérfano?, ¿desean ser hacedores de la palabra y no tan solo oidores olvidadizos?, o en su lugar, ¿desean riqueza y status social? Dichos deseos están marcados por la amistad con el mundo y es por esto que la segunda cláusula es coordinada por la conjunción καὶ y muestra el efecto de la causa οὐκ ἔχετε (no poseen). La audiencia de Santiago no posee lo que desea porque dichos deseos no están alineados a la voluntad de Dios, sus deseos los acercan al mundo y a sus prácticas; y al mismo tiempo los alejan de Dios y de la vida piadosa. Los deseos pecaminosos de la audiencia de Santiago los está alienando, con estos se desconoce al prójimo, ya no se le ve como a un semejante sino como a un objeto o un rival por destruir.

La tercera y cuarta cláusula, de esta tercera oración, son dos verbos (φονεύετε, ζηλοῦτε); ambos presentan el mismo análisis gramatical (presente, activo, indicativo, 2a plural) y se refieren a dos afirmaciones que hace Santiago contra su audiencia; ellos efectivamente φονεύετε (matan) y ζηλοῦτε (celan). Los oyentes de Santiago, al no poder poseer lo que desean, descienden aún más para lograr sus propósitos carnales y egoístas, los cuales van en contra de la ley de

¹¹¹ Büchsel, "ἐπιθυμέω", 336.

Dios y pasan por encima del prójimo que fue hecho a imagen y semejanza de Dios. Entre la audiencia de Santiago hay rivalidades personales; algunos prefieren a los ricos y poderosos en detrimento del cuidado por los pobres. Entre ellos hay chismes, divisiones y los sentimientos que dominan sus mentes y corazones son la envidia y la ira. La audiencia de Santiago no encarna los valores del reino que se describen en el sermón del monte (Mt 5:3-12) como lo son la paz, el amor, la justicia, el perdón, la reconciliación y la humildad, entre otros; los oyentes de Santiago se están moldeando al mundo y a sus prácticas, con su proceder están demostrando ser amigos del mundo y enemigos de Dios (Stg 4:4). Ellos: φονεύετε καὶ ζηλοῦτε. Pero, ¿el uso que le da Santiago a φονεύετε es literal o metafórico?, ¿hay homicidas entre las filas de las iglesias a las cuales les escribe Santiago?

El verbo φονεύω ocurre 12 ocasiones en el NT (Mt 5:21; 23:31, 35; Mr 10:19; Lc 18:20; Ro 13:9; Stg 2:11; 4:2; 5:6),¹¹² Su uso en los evangelios y en Romanos se hace en un contexto de citar la Torá. En la epístola de Santiago, dos ocasiones de cuatro se hace en el mismo versículo (Stg 2:11), el cual habla de la Torá. En Santiago 5:6 el contexto en que esta φονεύω es de ricos que no pagan el jornal a sus trabajadores (a esto se opone la Tora en Lv 19:13; Dt 24:14-15) y estos últimos pasan penurias por causa de sus malos patronos, a lo cual Santiago los acusa de dar muerte al justo. ¿Alguien muere porque no le pagan su salario? No, pero sí sufre grandes necesidades.

¹¹² Bethlehem College & Seminary, Biblearc.

Nystrom abraza la posición de Martin al sugerir que φονεύετε debe ser asumido como literal, a pesar de que el argumento de Martin “no resulta convincente”.¹¹³ Moo sugiere que Santiago usa φονεύετε en “sentido literal, pero como una eventualidad hipotética más que como un hecho real”.¹¹⁴ Para Moo, Santiago le enseña a su audiencia que de no controlar su codicia terminarán ejecutando un homicidio.¹¹⁵ El verbo φονεύω usado por Santiago hace referencia a un homicidio de manera intencional,¹¹⁶ se puede hablar de un uso literal por parte de Santiago, pero se debe aclarar que no se dispone de evidencia que demuestre que para el momento se hayan cometido homicidios al interior de las iglesias a las cuales les escribe Santiago. Sin embargo, se debe mencionar que para Santiago los deseos pecaminosos de su audiencia los hace transgresores de la ley, toda acción contra el prójimo que es hecho a imagen y semejanza de Dios se convierte en un homicidio ético (Mt 5:21-22; 1Jn 3:15a).

Santiago al usar ζηλοῦτε (celan), manifiesta una fuerte emoción o sentimiento que está en lo más profundo del corazón de su audiencia. Lucas hace uso del verbo ζηλώω y en dos ocasiones lo usa en contexto de dar muerte a otro. Al citar a Esteban, dice que los patriarcas vendieron a José (Hch 7:9) por ζηλώω; y por el mismo motivo los judíos casi matan a Jasón (Hch 17:5). Pablo en su Primera epístola a los Corintios afirma que este sentimiento fortalece el corazón para anhelar los dones de Dios (1Co 12:31, 13:4, 14:1, 39). De acuerdo al

¹¹³ Nystrom, *Santiago*, 273.

¹¹⁴ Moo, *Epístola de Santiago*, 216.

¹¹⁵ Moo, *Epístola de Santiago*, 216.

¹¹⁶ Louw y Nida, *Greek-English Lexicon*, 238.

contexto ζηλώω es un sentimiento positivo o negativo; en el caso del texto en estudio (Stg 4:1-3), dicho sentimiento desvía a la audiencia de Santiago de la voluntad de Dios.

La quinta cláusula (καὶ οὐ δύνασθε ἐπιτυχεῖν), de la oración tres, presente en el versículo 2 de Santiago 4, está coordinada por la conjunción καὶ. Aquí se presentan dos verbos contiguos δύνασθε (Presente, medio, indicativo) y ἐπιτυχεῖν (aoristo, activo, infinitivo).¹¹⁷ Santiago les reafirma a sus oyentes que ellos no alcanzarán sus deseos. No es una pretensión por parte de Santiago, es una realidad en la vida de sus oyentes. El descender más y más en su escala de maldad (codiciar, matar, celar y envidiar) nunca los hará acreedores de sus deseos. Dichas prácticas tan solo exacerbarán más los ánimos. Esta es una afirmación contundente por parte de Santiago para que su audiencia cambie de dirección. Su proceder nunca los llevará al puerto donde anhelan atracar.

La tercera oración finaliza con las cláusulas seis y siete (μάχεσθε καὶ πολεμεῖτε), una vez más coordinadas por la conjunción καὶ. El lector debe notar que Santiago aquí usa los verbos μάχομαι y πολεμέω, cuyos sustantivos son los usados en el verso uno. Santiago finaliza esta oración haciendo eco de su pregunta retórica del versículo uno. ¿Pero aquí en el versículo dos estas μάχεσθε (pelean)¹¹⁸ καὶ πολεμεῖτε (guerrear),¹¹⁹ entre quienes se presentan?, ¿al interior de cada miembro, entre los miembros de la misma iglesia o entre los miembros de

¹¹⁷ Wallace y Steffen, *Gramática griega*, 325, 447.

¹¹⁸ Bauernfeind, “μάχη”, 562.

¹¹⁹ Otto Bauernfeind, “πολεμέω” en *Compendio del diccionario teológico del Nuevo Testamento*, ed. Alejandro Pimentel, trad. de Carlos Vargas (Grand Rapids, Mich.: Desafío, 2002), 882.

la iglesia y los incrédulos? Se está frente a un cambio de énfasis, los μάχεσθε καὶ πολεμεῖτε están ocurriendo entre los miembros de la misma comunidad. Dichos μάχεσθε καὶ πολεμεῖτε ya no ocurren en el interior de cada miembro, sino que ahora estas se han hecho visibles y evidentes a los ojos de los demás.

Al usar los verbos μάχομαι y πολεμέω el lector actual de Santiago puede ver un posible quiasmo,¹²⁰ figura literaria con la cual Santiago resalta lo que hay en medio:

- A Πόθεν πόλεμοι καὶ πόθεν μάχαι ἐν ὑμῖν;
B οὐκ ἐντεῦθεν, ἐκ τῶν ἡδονῶν ὑμῶν τῶν στρατευομένων ἐν τοῖς μέλεσιν ὑμῶν;
B' ἐπιθυμεῖτε, καὶ οὐκ ἔχετε· φονεύετε καὶ ζηλοῦτε, καὶ οὐ δύνασθε ἐπιτυχεῖν·
A' μάχεσθε καὶ πολεμεῖτε. οὐκ ἔχετε διὰ τὸ μὴ αἰτεῖσθαι ὑμᾶς·

El quiasmo con el texto traducido se podría leer de la siguiente manera:

- A ¿De dónde [vienen las] guerras y de dónde [vienen las] peleas entre ustedes?
B ¿No [vienen] desde su interior, de sus placeres que luchan en sus miembros?
B' codician, y no poseen, matan y celan, y no son capaces de alcanzar, pelean y guerrear. No poseen debido a que ustedes no piden.
A'

Con esta presentación del texto, claramente Santiago desenmascara los corazones de su audiencia. Aquí, se lee: Las guerras y peleas entre ustedes

¹²⁰ Moo, *Epístola de Santiago*, 216.

vienen de sus placeres que luchan en sus miembros. Ustedes codician, matan, celan y al no poseer terminan en más peleas y guerras.

Todos los proyectores de Santiago están puestos sobre los deseos pecaminosos de su audiencia, allí radica la raíz del problema. Esos malos deseos los empujan a descender más y se ven enredados en codicias, homicidios y celos; dando la sensación de una espiral de maldad con el resultado de un escalamiento del conflicto entre miembros del mismo cuerpo.

La cuarta oración (οὐκ ἔχετε διὰ τὸ μὴ αἰτεῖσθαι ὑμᾶς) presenta dos verbos (ἔχετε y αἰτεῖσθαι). El sujeto es tácito, se asume que son los oyentes de Santiago. La oración es de dos cláusulas, la primera independiente (οὐκ ἔχετε) y la segunda dependiente subordinada (διὰ τὸ μὴ αἰτεῖσθαι ὑμᾶς) por la preposición διὰ. Esta oración puede ser vista como una relación de efecto-causa. La primera cláusula es el efecto: οὐκ ἔχετε (no poseen). Santiago vuelve a hacer uso de los términos de la oración anterior, los cuales son el resultado de la codicia presente entre su audiencia y ahora él, Santiago, les da la razón del por qué ellos no poseen lo que tanto desean. En la segunda cláusula de la presente oración, Santiago la construye con la preposición διὰ acompañada del artículo τὸ en modo acusativo, una preposición de causa.¹²¹ La preposición de causa permite identificar el por qué de un antecedente, Santiago señala la causa del por qué ellos no reciben lo que

¹²¹ Wallace y Steffen, *Gramática griega*, 269.

desean.¹²² Santiago les da a sus oyentes lo que para él es la causa del por qué no logran sus deseos: διὰ τὸ μὴ αἰτεῖσθαι ὑμᾶς (debido a que ustedes no piden).

Con el verbo αἰτεῖσθαι en voz media y tiempo infinitivo, Santiago hace énfasis en que son ellos los que no piden, pero lo hace a modo sarcástico porque en el siguiente verso les dirá que ellos sí lo hacen. Con el uso de la voz media por parte de Santiago se puede apreciar que su audiencia, los sujetos de esta oración, participan en los resultados de la acción que describe el verbo, en esta voz se resalta al sujeto y se muestra una relación orgánica que hay entre el sujeto y la acción.¹²³ Con toda esta construcción, Santiago pone el peso de los resultados sobre los hombres de su audiencia; aquí los culpables por no recibir son ellos, no se debe seguir pensando que el culpable es Dios, el emperador, las injusticias, el otro (hermano o incrédulo).

La quinta y última oración (᾽αἰτεῖτε καὶ οὐ λαμβάνετε, διότι κακῶς αἰτεῖσθε, ἵνα ἐν ταῖς ἡδοναῖς ὑμῶν δαπανήσητε.) del tipo compuesta. El sujeto es tácito (es la audiencia de Santiago), consta de cuatro cláusulas, dos coordinadas y dos subordinadas. La primera cláusula, αἰτεῖτε, es una afirmación con la cual Santiago, les dice a sus oyentes: ustedes cuando piden. Esta afirmación por parte de Santiago resalta el carácter sarcástico de la oración anterior, en la cual él dice: ustedes no reciben porque no piden. En realidad, la audiencia de Santiago sí estaba pidiendo, pero algo estaba mal en su manera de pedir y será lo que a

¹²² Max Zerwick, *El griego del Nuevo Testamento*, trad. de Alfonso de la Fuente, 4.^a ed. (Estella, Navarra: Verbo Divino, 2006), 62.

¹²³ Dana y Mantey, *Gramática griega*, 152.

continuación denuncia Santiago. La segunda cláusula está coordinada por la conjunción καὶ y con esta el mismo resultado: οὐ λαμβάνετε. Al parecer el no recibir, no es por falta de piedad. ¿Hay algo más detrás del no recibir? Sí, la causa la entrega la cláusula tres, subordinada por la conjunción de causa διότι (porque).¹²⁴

La audiencia de Santiago está pidiendo; el verbo de esta tercera cláusula αἰτεῖσθε está en voz media, lo cual implica que la acción es llevada a cabo por sus oyentes de manera consciente, pero dicho verbo lo modifica el adverbio κακῶς, el cual desnuda la característica principal del cómo piden, los oyentes de Santiago piden malvadamente. El adverbio κακῶς se presenta 16 ocasiones en el NT (Mt 4:24; 8:16; 9:12; 14:35; 15:22; 17:15; 21:41; Mr 1:32, 34; 2:17; 6:55; Lc 5:31; 7:2; Jn 18:23; Hch 23:5; Stg 4:3).¹²⁵ Es un adverbio muy particular ya que presenta una dimensión religiosa de pecado, es moralmente malo y débil, hace referencia a lo malvado y pecaminoso.¹²⁶ La última cláusula del verso tres muestra el propósito del pedir malvadamente. Esta cláusula está subordinada por la conjunción de propósito ἵνα (para);¹²⁷ ellos piden para δαπανήσητε (gastar, derrochar). Δαπανᾶω es un verbo que se usa cinco veces en el NT (Mr 5:26; Lc 15:14; Hch 21:24; 2Co 12:15; Stg 4:3).¹²⁸ Su significado es gastar completamente con la implicación de hacerlo inútilmente y por lo tanto desechar, tirar, gastar y no conseguir ningún

¹²⁴ Wallace y Steffen, *Gramática griega*, 528.

¹²⁵ Bethlehem College & Seminary, Biblearc.

¹²⁶ Walter Grundmann, "κακῶς" en *Compendio del diccionario teológico del Nuevo Testamento*, ed. Alejandro Pimentel, trad. de Carlos Vargas (Grand Rapids, Mich.: Desafío, 2002), 386; Louw y Nida, *Greek-English Lexicon*, 754.

¹²⁷ Wallace y Steffen, *Gramática griega*, 529.

¹²⁸ Bethlehem College & Seminary, Biblearc.

beneficio.¹²⁹ ¿Pero gastar qué o en qué?, ¿será que la audiencia de Santiago está pensando en sostener las viudas y los huérfanos?, ¿ayudar al pobre que entra en su congregación? No, ellos desean gastar en sus propios ἡδοναῖς, los cuales ya Santiago denunció que son egoístas y pecaminosos. Ellos no desean y anhelan la gloria de Dios, sino el oro y el status de este mundo. Las dificultades vividas al interior de las iglesias a las cuales les escribe Santiago tales como favoritismos por los ricos y descuido por los pobres, chismes, envidias, rivalidades, celos, iras y peleas, entre otras. Encuentran su fuente en los pecaminosos corazones de los miembros de las iglesias, quienes están llenos de deseos alineados al mundo en lugar de estar alineados a la voluntad de Dios.

Conclusiones

Este texto es una fuerte exhortación de Santiago a su audiencia, por la cual se preocupa y espera que su llamado al arrepentimiento sea oído y obedecido por todos. Aquí Santiago saca a la luz las más crueles realidades del corazón de sus oyentes, entre ellos hay guerras y peleas que surgen de sus malos deseos que luchan en su interior. Él no busca culpables afuera de los conflictos vividos entre hermanos que tienen a Dios por padre, él señala que son ellos mismos quienes ejecutan dichas acciones malvadas. Las pasiones que hay en el corazón de la audiencia de Santiago, los lleva a codiciar, celar y de ser posible caer en lo más bajo, matar. Todo porque no logran su cometido, no poseen el objeto de sus pasiones. Y no lo hacen porque no piden, pero no por falta de oración, sino porque

¹²⁹ Louw y Nida, *Greek-English Lexicon*, 575.

cuando lo hacen, es pensando en su propio beneficio y no en el del prójimo. Ellos están más preocupados por satisfacerse a sí mismos que agradar a Dios y ayudar al prójimo. Quien piense así, que nunca pretenda lograr lo que pide porque dicha oración no se alinea a los propósitos eternos de Dios.

Con esta exégesis de Santiago 4:1-3 el lector pudo apreciar como Santiago a través del uso de la elipsis verbal, ubica en su foco de atención las πόλεμοι y μάχαι, prácticas que están en el corazón de su audiencia y así las hace ver cuando él mismo responde a la pregunta: ¿de dónde vienen esas πόλεμοι y μάχαι? De los deseos que luchan en sus miembros.

Entre la audiencia de Santiago hay πόλεμοι y μάχαι porque las prácticas del mundo en su trato para con el prójimo, la preferencia por los ricos, la despreocupación por los pobres, el deseo de reconocimiento personal y un mal uso de la lengua se han introducido en la iglesia causando dichas guerras y peleas.

Santiago le señala a su audiencia que los ήδονών que hay en sus corazones son la fuente principal de las πόλεμοι y μάχαι. Estos ήδονών son carnales, se parecen más a los apetitos de la carne y del mundo que a los deseos de una comunidad guiada por la sabiduría de Dios.

Los malos deseos arraigados en el corazón de la audiencia de Santiago, los lleva a descender en una espiral de maldad, empujándolos a codiciar, matar, celar, pelear y luchar entre ellos. El punto final de su maldad es que se atreven a pedirle a Dios que satisfaga sus malos deseos y estos se sorprenden al no recibir respuesta de manera positiva a sus oraciones elevadas al cielo.

En su afán por alcanzar los deseos pecaminosos de sus corazones, Santiago denuncia a su audiencia de pedir con el propósito de despilfarrar los dones recibidos del cielo. Quien pide así que no pretenda tener un sí por respuesta de parte de Dios.

En este segundo capítulo el lector tuvo acceso a la exégesis del texto en griego que le permitió apreciar algunos recursos literarios usados por Santiago para denunciarle a su audiencia el origen de sus guerras y peleas. En el tercer capítulo el lector se encontrará con una breve reseña del conflicto armado en Colombia y la manera cómo este ha afectado la Comuna 6.

III: Conflicto, postconflicto y la Comuna 6

Dentro de los objetivos planteados por el presente trabajo de investigación se pretende formular las pautas homiléticas que facilite la predicación de Santiago 4:1-3 en un contexto de postconflicto y polarización. Por tanto, pautas homiléticas se entenderá aquí bajo dos dimensiones. Primera, la comprensión del contexto al reconocer algunos hitos históricos del conflicto armado en Colombia, tener una introducción al concepto de postconflicto e identificar algunas características sociodemográficas de la comuna y sus habitantes a la que se le predicará el texto de Santiago 4:1-3. Segunda dimensión, las pautas homiléticas son la guía del cómo se le debe hablar de paz y reconciliación a la Comuna 6, para que encuentre el camino a ser una nueva comunidad libre de guerras y peleas entre hijos de la misma tierra. Las pautas homiléticas son una de las herramientas disponibles en este trabajo para la iglesia que ministra en la Comuna 6, la cual ayuda a encontrar una palabra que traiga esperanza y pacifique los corazones de los habitantes de esta zona de la ciudad, y no se siga buscando el chivo expiatorio del conflicto en el otro sino en la necesidad profunda de una transformación del ser y del hacer. A la Comuna 6 se necesita llegar con una palabra que confronte la dura realidad de la maldad humana, pero que lo haga con un lenguaje sencillo con el que las personas se logren identificar, que traiga respuestas en lugar de generar inquietudes.

Para comprender el contexto de la Comuna 6 y la pertinencia de la predicación de Santiago 4:1-3, se presentará en los siguientes dos capítulos un breve resumen del conflicto armado en Colombia y la forma como este ha

afectado la Comuna 6; y un diagnóstico de la misma. Ambos capítulos con el objetivo de que el lector comprenda un poco más, acerca de cuáles han sido históricamente algunas de las πόλεμοι y μάχαι entre habitantes de la Comuna 6. Este resumen, adicionalmente, le permitirá al lector identificar algunos de los ἠδονῶν que hay en los corazones y se podrá evidenciar que entre algunos habitantes de la Comuna 6 dichos deseos los ha llevado a cometer homicidio y no en sentido metafórico sino literal.

Con este capítulo, se da inicio a la construcción de las pautas homiléticas del presente trabajo monográfico, esta sección del trabajo se convierte en la ocasión en la cual surge el conflicto en Colombia y la forma cómo ha afectado la Comuna 6. Conocer algunos apartes de la historia del conflicto armado y la forma como este ha afectado la comuna, le permitirá al lector establecer puntos de contacto con la audiencia original de Santiago que sufrió el rigor de la violencia y así comprender la pertinencia de Santiago 4:1-3 para la Comuna 6. Aquí el lector se introducirá en la complejidad del conflicto armado, sus matices, actores y retos que todavía están por delante para el Estado, la iglesia y la sociedad civil.

Breve historia del conflicto armado en Colombia

La presente sección, es una breve síntesis de la tesis doctoral de Jerónimo Ríos,¹³⁰ que permitirá al lector informarse acerca de algunos hitos del conflicto, tales como: posible inicio, actores, procesos de paz y desmovilizaciones.

¹³⁰ Jerónimo Ríos, “Los enclaves de la violencia en Colombia, 1998-2012” (tesis doctoral, Universidad Complutense de Madrid, 2016), 133, <https://eprints.ucm.es/37204/1/T37143.pdf>, último acceso 25 de octubre de 2019.

La guerra de los mil días. Para el presente trabajo, el primer hito del conflicto es la guerra de los Mil Días (1899-1902), que dejó cerca de cien mil muertos luego de la confrontación armada entre campesinos liberales y conservadores.

Los años transcurridos entre 1902 y 1946 fueron de una tensa calma que pueden dividirse en dos periodos, 1902-1922 y 1930-1946. Entre 1902 y 1922 el país vivió un periodo de paz que inició con el final de la guerra de los Mil Días.¹³¹

Los años de 1930 a 1946 fueron marcados por la hegemonía liberal en la presidencia, en esta creció de manera silenciosa el descontento del campesinado pobre y la clase obrera, que fueron testigos de una acumulación de capital y tierras por parte de la oligarquía colombiana.¹³²

Cesaron los gritos de dolor y angustia que se escuchaban por los homicidios a machete y escopeta, pero comenzaron a escucharse los gemidos del campesinado pobre que reclamaba mejores condiciones. Esta situación del pueblo colombiano es un punto en común de la problemática vivida al interior de las comunidades a las cuales escribió Santiago, en las que los ricos no pagaban el jornal de sus trabajadores. Colombia ha tenido una oligarquía que se preocupa por los ricos en detrimento de los pobres, huérfanos y viudas; una oligarquía complaciente con sus propios malos deseos de estatus, dinero y poder. Los cuales junto con el descontento social se han convertido en el caldo de cultivo para que

¹³¹ Carlos Uribe, “¿Regeneración o catástrofe?”, en *Historia de Colombia. Todo lo que hay que saber*, eds. Luis Rodríguez et al. (Bogotá: Alfaguara, 2011), 222.

¹³² Amparo Murillo, “La modernización y las violencias”, en *Historia de Colombia. Todo lo que hay que saber*, eds. Luis Rodríguez et al. (Bogotá: Alfaguara, 2011), 265-268.

proliferen los conflictos de clase social, la guerra partidista y posteriormente la lucha guerrillera.

Regresa el enfrentamiento de campesinos liberales y conservadores.

Un segundo hito en la guerra partidista colombiana fue el homicidio del caudillo liberal Jorge Eliecer Gaitán (9 de abril de 1948), el cual fue asesinado durante la presidencia del conservador Luis Mariano Ospina Pérez (1946-1950).

La muerte de Gaitán levantó los ánimos y motivó a cientos de campesinos liberales a empuñar las armas para convertirse en guerrilleros.¹³³ Para este momento histórico, Colombia aún no encuentra respuesta a la pregunta hecha por Santiago ¿De dónde vienen las guerras y las peleas entre ustedes? Los liberales creyeron que venían de parte de los conservadores y estos a su vez creyeron que venían de parte de los liberales. Los colombianos han estado buscando la razón del conflicto en el otro y se han olvidado de examinar los deseos de sus corazones, tal como lo denuncia Santiago.

Surgimiento de las primeras guerrillas. El mundo está convulsionado política, económica, militar e ideológicamente y Colombia no escapó a tanta agitación llegada desde Europa con el final de la segunda guerra mundial y desde Estados Unidos en su lucha contra el comunismo que invadía al sur del continente. Latinoamérica respiraba nuevos aires ideológicos y políticos que llegaron hasta Colombia; en el horizonte se escuchaba el discurso intervencionista norteamericano contra el fascismo europeo y posterior a la segunda guerra

¹³³ Ríos, "Violencia en Colombia", 136.

mundial la lucha frontal contra el comunismo de la Unión Soviética.¹³⁴ Tanta agitación ideológica motivó a cerca de 20 mil campesinos a tomar las armas, los cuales en 1952 realizaron la primera Conferencia Guerrillera.

Colombia una vez más se encuentra batiéndose en una lucha de ideologías y poderes, olvidando que el otro que piensa diferente es prójimo, hecho a imagen y semejanza de Dios, al cual hay que amar y de manera especial cuidar si se encuentra en condición de pobreza. En lugar de ello se ve a colombianos tratar de solucionar de manera violenta los conflictos que comienzan su solución al reconocer la propia maldad del corazón.

Un militar se toma el poder. Ante la creciente violencia e ingobernabilidad del país, el General Rojas Pinilla se toma el poder (13 de junio de 1953) a través del golpe militar. Con el propósito de pacificar el país decretó la reducción de pena e indulto a los guerrilleros que dejaran las armas.¹³⁵ Algunas guerrillas aceptaron la oferta, pero otras continuaron en la lucha armada. En 1954 el Estado lanzó una ofensiva armada contra algunos grupos guerrilleros, el fruto de dicha intervención no fue el esperado, por el contrario, cerca de 100.000 campesinos fueron desplazados y oficialmente una resistencia armada se convierte en guerrilla, es aquí cuando comenzaron a sonar los nombres de Jacobo Arenas, Ciro Trujillo y Manuel Marulanda.¹³⁶

¹³⁴ Murillo, "Modernización y violencias", 266.

¹³⁵ Ríos, "Violencia en Colombia", 139.

¹³⁶ Ríos, "Violencia en Colombia", 140-141.

Luego de la dictadura militar, el país fue testigo del pacto político entre liberales y conservadores (El Frente Nacional) de repartirse los cargos públicos y alternar durante 16 años la presidencia de la república, lo anterior con el propósito de “propiciar la reconciliación política nacional”.¹³⁷ El primer presidente fue el liberal Alberto Lleras Camargo (1958-1962), quien creó la “Comisión Nacional Investigadora de las Causas Actuales de la Violencia”; comisión que recorrió el país fomentando el diálogo y el cese de hostilidades, esfuerzo que arrojó 52 pactos de paz en algunos departamentos del país.¹³⁸

Santiago denuncia que la razón estructural de las πόλεμοι y μάχαι entre miembros de una misma comunidad, son los ήδονών que están presentes en las mentes y los corazones. No es simplemente una razón de ideologías políticas o principios económicos, la raíz del conflicto armado en Colombia radica en los ήδονών que se anidan en los corazones de cada uno de los colombianos que participa en el conflicto, ya sea de manera pasiva o activa, como actor intelectual o material. Con el Frente Nacional, aquellos que ostentaban el poder se ponen de acuerdo para repartírselo, pero no acuerdan cuidar del pobre, el huérfano y la viuda, no acuerdan hacer justicia y pagarle dignamente al trabajador colombiano.

Nace oficialmente la guerrilla de las FARC. En 1964 nacen las Fuerzas Armadas Revolucionarias de Colombia (FARC), luego de que el Estado atacara lo que se conocía como la “República de Marquetalia”.¹³⁹ Esta guerrilla tan solo sería

¹³⁷ Ríos, “Violencia en Colombia”, 144.

¹³⁸ Ríos, “Violencia en Colombia”, 143.

¹³⁹ Ríos, “Violencia en Colombia”, 146, 149.

la cuota inicial de grupos alzados en armas, para el año de 1965 nació el Ejército de Liberación Nacional (ELN), en 1967 el Ejército Popular de Liberación (EPL); otros que se cuentan son el Movimiento Obrero Estudiantil Campesino (MOEC 7 de enero), Frente Unido de Acción Revolucionaria (FUAR), Fuerzas Armadas de Liberación (FAL), el Movimiento 19 de abril (M-19) y el Comando Quintín Lame (CQL).¹⁴⁰

Aparentemente las guerrillas nacen con el propósito de establecer la justicia social a través de la lucha, ellos se presentan como los adalides de los pobres, los huérfanos, las viudas, los trabajadores y todos los desposeídos. Aparentemente la lucha es justa, se levantan en armas para combatir contra la mano opresora, muchos colombianos son seducidos por dichos cantos de sirena para engrosar sus filas y abrazar la lucha armada como la opción de traer justicia y equidad.

Las comunidades a las cuales les escribió Santiago estuvieron bajo la misma tentación. Los grupos de zelotes seducían las congregaciones a levantarse en armas contra el imperio romano, con el propósito de alcanzar la libertad y la independencia. La venganza no obra la justicia de Dios y la violencia nunca ha pacificado los corazones porque esta obra con la sabiduría del mundo y no con la sabiduría de Dios.

Fortalecimiento de las estructuras guerrilleras. La década de los 80 fue el tiempo de fortalecimiento de algunas guerrillas, pasaron de ser incipientes grupos alzados en armas, para convertirse en fuerzas beligerantes. Así lo

¹⁴⁰ Ríos, "Violencia en Colombia", 147.

reconoció el gobierno de Belisario Betancur (1982-1986) con el ELN, esta guerrilla se fortaleció económicamente al extorsionar a las empresas petroleras y mineras, y secuestrar a sus empleados.¹⁴¹ Al final de los 80 las FARC hacían presencia en 17 departamentos con 33 frentes y comenzaron a financiarse con dineros del narcotráfico.

El narcotráfico no solo alimentó las finanzas de las guerrillas sino también las del paramilitarismo; para esta década los narcotraficantes debían pagar extorsión no solo a las guerrillas sino también a los paramilitares.¹⁴²

En los 80, algunas guerrillas conformaron cada una su propio brazo político, “A Luchar” del ELN, “Frente Popular” del EPL y la “Unión Patriótica” de las FARC, esta última fue exterminada de manera violenta y se convirtió en un hito de la violencia política del país.¹⁴³

Los años 80 vieron aparecer un nuevo actor armado, el narcotráfico, con su sed de dinero, control territorial, poder político y económico corrompieron gran parte del país. Colombia pasó de 16.535 asesinatos en 1987, a 28.284 en 1991, cifra alimentada por la violencia del narcotráfico.¹⁴⁴

Paramilitarismo, desmovilizaciones y recrudecimiento de la violencia.

Las guerrillas abrazaron la práctica delictiva de extorsionar y secuestrar a ganaderos, comerciantes, industriales y empleados de grandes compañías. La respuesta ante estos flagelos fue la creación de grupos de autodefensas al

¹⁴¹ Ríos, “Violencia en Colombia”, 151-153.

¹⁴² Ríos, “Violencia en Colombia”, 172.

¹⁴³ Ríos, “Violencia en Colombia”, 152.

¹⁴⁴ Ríos, “Violencia en Colombia”, 176.

servicio de privados, aún los narcotraficantes crearon su propio grupo llamado MAS (Muerte a Secuestradores).

Fue el Estado quien creó la base jurídica para la conformación de grupos de autodefensas, conocidas como CONVIVIR, el país llegó a tener cerca de 120 mil civiles armados que cooperaban con las Fuerzas Militares. Algunos grupos de autodefensas evolucionaron hasta convertirse en lo que se conoció como Autodefensas Campesinas de Córdoba y Urabá (ACCU) y las Autodefensas Unidas de Colombia (AUC).

Para la década de los 90 el país vio la desmovilización del M-19, el EPL, el Partido Revolucionario de los Trabajadores (PTR) y el CQL.¹⁴⁵ Una vez desmovilizados las guerrillas del M-19 y el EPL, cada una se convirtió en partido político, los cuales fueron perseguidos militarmente por los otros actores del conflicto (guerrillas, narcotraficantes, paramilitares y Estado).¹⁴⁶ Las guerrillas del ELN y las FARC siguieron en la lucha armada, en la VIII Conferencia Guerrillera de 1993, Manuel Marulanda Vélez afirmó que las armas son la “única estrategia de lucha”.¹⁴⁷

Para principios de los años 90 el país tenía al menos cuatro actores del conflicto: guerrillas, paramilitares, narcotraficantes y Estado. Algunos aparentemente persiguiendo el mismo fin, reestablecer el orden social, pero todos los actores están marcados por los malos ἦθωv̄v̄ que denuncia Santiago. Las

¹⁴⁵ Ríos, “Violencia en Colombia”, 152-154.

¹⁴⁶ Ríos, “Violencia en Colombia”, 152-154.

¹⁴⁷ Ríos, “Violencia en Colombia”, 154.

πόλεμοι y μάχαι que bañan en sangre a Colombia, se dan por los ἡδονῶν de poder en cada uno de los actores armados. Para el Estado la raíz del conflicto son la guerrilla y el narcotráfico, para la guerrilla la raíz del conflicto son el Estado y los paramilitares. La iglesia colombiana debe ver a través de Santiago 4:1-3 que la raíz del conflicto en Colombia son las pasiones que luchan en cada colombiano, las cuales deben ser sometidas a Dios para que él redima cada corazón de la maldad que los gobierna.

Un nuevo esfuerzo que fracasa para una salida dialogada del conflicto.

Andrés Pastrana llegó a la presidencia en 1998 y dentro de sus esfuerzos de paz, instaló en 1999, en el Caguán, departamento del Caquetá, la mesa de diálogo con la guerrilla de las FARC-EP.¹⁴⁸ Dichos diálogos fracasaron y en lugar de pacificar el país, todos los actores armados se fortalecieron (guerrillas, paramilitares y narcotráfico). Para el año 2000 Colombia tuvo sembradas 163.289 hectáreas cultivadas de coca, convirtiendo al país en el primer productor mundial de cocaína. El aumento de los cultivos de coca y los reveses sufridos por las Fuerzas Militares en la lucha armada, permitió ejecutar el Plan Colombia que representó una profesionalización y actualización de las Fuerzas Militares, buscando no volver a sufrir los duros reveses en el conflicto y diezmar el narcotráfico.¹⁴⁹

Al sentarse a la mesa de dialogo del Caguán ningún actor renunció a sus deseos de dominio y al no poder dialogar, ambos recrudescen la violencia para pretender aniquilar al contrincante. Como si en la eliminación del prójimo se

¹⁴⁸ Ríos, "Violencia en Colombia", 187-188.

¹⁴⁹ Ríos, "Violencia en Colombia", 204.

encontrara la paz y el fin del conflicto. Colombia debe entender que las πόλεμοι y μάχαι terminaran el día en el que los ἡδονῶν dejen de gobernar los corazones.

“La mano firme y el corazón grande”. En el año 2002 el país estaba desgastado por unos diálogos infructuosos con las FARC. Álvaro Uribe hizo campaña con el lema “mano firme y corazón grande”, este ganó la presidencia e implementa lo que se conoció como la “Política de Seguridad Democrática”.

Durante el gobierno de Uribe Vélez, algunos miembros de las Fuerzas Militares se confabularon con los paramilitares para debilitar las guerrillas, pero dichas acciones terminaron afectando la sociedad civil y construyendo el fenómeno de la parapolítica que fue el matrimonio entre los intereses políticos de los paramilitares y algunos líderes políticos locales y regionales de zona de influencia paramilitar.¹⁵⁰

Con el afán de presentar éxitos militares, las Fuerzas Militares durante la presidencia de Uribe, cayeron en la práctica de asesinar civiles y presentarlos como guerrilleros muertos en combate; esto se acuñó como “Falsos Positivos”.¹⁵¹

Durante la presidencia de Uribe se desmovilizaron las estructuras paramilitares a través de la Ley 975 de 2005, conocida como Ley de Justicia y Paz; los reductos de dicha desmovilización se convirtieron en lo que es conocido como Bacrim, las cuales continúan con el negocio del narcotráfico y la generación de violencia.¹⁵²

¹⁵⁰ Ríos, “Violencia en Colombia”, 218.

¹⁵¹ Ríos, “Violencia en Colombia”, 226.

¹⁵² Ríos, “Violencia en Colombia”, 224.

El Estado y las FARC-EP firman acuerdo de paz. Para el año 2010, el huésped de la Casa de Nariño fue Juan Manuel Santos. En su primer mandato (2010-2014) generó un ambiente que posibilitó un acuerdo de Paz con las FARC-EP; una de sus primeras iniciativas fue la ley de reparación de víctimas y restitución de tierras (Ley 1448 de 2011).¹⁵³ Sus esfuerzos concluyeron con la firma de un acuerdo entre el Estado y las FARC-EP el 24 de noviembre de 2016.

El conflicto armado en Colombia no finaliza con la firma del acuerdo de paz. Se ve con preocupación cómo después de cada desmovilización, algunos combatientes migran hacia otros grupos o se conforman algunos nuevos. Algunos paramilitares se convirtieron en Bacrim, algunos miembros de las FARC-EP se convirtieron en disidencias y el narcotráfico persiste a lo largo y ancho del territorio nacional.

Santiago al escribirle a su audiencia le manifiesta que entre ellos hay guerras y peleas, pero el lector del siglo XXI no tiene certeza de cuáles fueron las guerras y peleas a las que se refiere Santiago en su epístola. Con el anterior breve resumen del conflicto armado en Colombia, el lector sí puede hacerse una imagen de las guerras y peleas (partidismo político, modelos económicos, ideologías políticas y sociales, narcotráfico, deseos de poder y dinero) que hay entre los colombianos para construir poco a poco las pautas homiléticas que le permita predicar Santiago 4:1-3 en un contexto de postconflicto y posible polarización.

¹⁵³ Álvaro Villarraga, *Los procesos de paz en Colombia, 1982-2014* (Bogotá: Fundación Cultura Democrática, 2015), 213, <https://biblioteca.ucp.edu.co/Descargas/CORE/documentos/2.pdf>, último acceso 25 de octubre de 2019.

El lector pudo encontrar un corto resumen del conflicto armado en Colombia, su génesis desde la guerra partidista en sus inicios con la guerra de los Mil Días, los actores del mismo (Estado, guerrillas, paramilitares, narcotráfico y Bacrim) y los esfuerzos de paz por parte del Estado. A continuación, se describen brevemente los efectos del conflicto en Medellín y la Comuna 6.

El conflicto armado en Colombia y sus efectos sobre Medellín y la Comuna 6

A continuación, el lector encontrará una síntesis de las consecuencias del conflicto armado en Colombia sobre Medellín y especialmente en la Comuna 6. La fuente es el libro: Medellín, memorias de una guerra urbana; del Centro Nacional de Memoria Histórica. Conocer parte de los efectos del conflicto armado sobre la Comuna 6 le permitirá al lector informarse sobre cómo los habitantes de esta zona se han visto afectados por el conflicto, cómo ellos han vivido la guerra y cuáles son las heridas que les ha dejado. De esta manera se continúa en la construcción de las pautas homiléticas para la predicación de Santiago 4:1-3 en la Comuna 6.

Medellín es una ciudad que ha vivido el rigor del conflicto, su triste experiencia le ha otorgado en algunas ocasiones ser catalogada como una de las ciudades más violentas del mundo.¹⁵⁴ Las cifras de afectación de la larga historia del conflicto ha dejado en Medellín, desde el año 1980 hasta el 2014, cerca de 132.529 muertes, 106.916 personas en situación de desplazamiento intraurbano,

¹⁵⁴Para el año de 1991 en Medellín se cometieron 6.810 homicidios, con lo cual le fue asignado el penoso título de ser una de las ciudades más violentas del mundo. Centro Nacional de Memoria Histórica, *Medellín: memorias de una guerra urbana*, 2.ª ed. (Bogotá: Centro Nacional de Memoria Histórica-Corporación Región-Ministerio del Interior-Alcaldía de Medellín, Universidad EAFIT, Universidad de Antioquía, 2017), 21. De aquí en adelante para el Centro Nacional de Memoria Histórica se usará la sigla CNMH.

19.832 asesinatos selectivos (políticos, integrantes de la fuerza pública, defensores de DD.HH, cabecillas de grupos armados), cerca de 2.784 desaparecidos, 221 masacres en las cuales murieron 1.175 personas, 484 secuestros, 336 víctimas de violencia sexual, 136 víctimas de reclutamiento forzado, 80 atentados terroristas, 12 daños a bienes civiles y 784 acciones armadas por parte de los actores del conflicto.¹⁵⁵

Para propósitos del presente trabajo, se iniciará la narración de los efectos del conflicto sobre Medellín y la Comuna 6 desde la década de 1980. Es en esta donde el narcotráfico se fortalece y corrompe con su dinero la mente y el corazón de los jóvenes de las comunas de Medellín, entre ellas la Comuna 6. Es en la década de los 80 cuando el cartel de Medellín, junto con su jefe Pablo Escobar crean el grupo MAS, para este grupo reclutan jóvenes que ejecuten acciones sicariales. Los dineros del narcotráfico también propician la creación de estructuras armadas de la “izquierda radical”, milicias barriales y grupos de justicia privada previos al fenómeno paramilitar de las AUC o las ACCU.¹⁵⁶

El dinero del narcotráfico sedujo un gran sector de la sociedad antioqueña, muchos fueron los jóvenes, dirigentes políticos y trabajadores que cedieron a la tentación del dinero fácil. Bajo estas acciones obraba una sabiduría diabólica que destruía desde adentro los sueños y anhelos de toda una ciudad, sin darse cuenta Medellín perdió una generación de jóvenes y continúa ocurriendo porque las rentas ilícitas siguen atrayendo a muchos incautos que pretenden saciar su sed de

¹⁵⁵ CNMH, *Medellín: guerra urbana*, 25-26.

¹⁵⁶ CNMH, *Medellín: guerra urbana*, 27-28.

dinero y poder a través negocio corrompido del narcotráfico y todos los delitos asociados a este.

Así mismo, las guerrillas para los años 80 vieron las ciudades y a sus jóvenes como potenciales aliados en su lucha armada. Durante el gobierno de Belisario Betancur (1982-1986), al M-19 se le permitió instalar campamentos en las Comuna 1, 2, 3 y 5, en los que adiestraron militar y políticamente a cientos de jóvenes. Una vez finalizados los diálogos de paz entre el Estado y el M-19, los jóvenes de dichos campamentos guerrilleros crearon las Milicias Populares del Pueblo y para el Pueblo (MPPP), estas no obedecían a los ideales guerrilleros y tampoco al Cartel de Medellín.¹⁵⁷ Las MPPP buscaban lo que para ellos era “restablecer el orden y la seguridad” asesinando consumidores, ladrones y violadores, masacrando bandas delincuenciales rivales, en otras palabras funcionaron como grupos de la mal llamada limpieza social. Para las MPPP, la Policía no era un enemigo sino un aliado en la lucha contra la inseguridad en algunas zonas de difícil acceso, sobre todo en las comunas de la parte alta de la ciudad (zona nororiental y noroccidental en la cual está ubicada la Comuna 6).

El 26 de mayo de 1994, las MPPP, las Milicias Independientes del Valle de Aburrá y las Milicias Metropolitanas de Medellín firmaron un acuerdo de paz y convivencia con el gobierno nacional, departamental y municipal.¹⁵⁸ En este pacto se creó la Cooperativa de Seguridad y Servicio (COOSERCOM), una de las tantas CONVIVIR que operaron en Medellín y el país. Las CONVIVIR fueron

¹⁵⁷ CNMH, *Medellín: guerra urbana*, 117.

¹⁵⁸ CNMH, *Medellín: guerra urbana*, 133.

desmontadas formalmente en el año de 1998, pero sus miembros migraron hacia las estructuras paramilitares presentes en la ciudad para esa época.

¿Qué motivó a algunos jóvenes a ser sicarios a sueldo del cartel de Medellín o ser milicianos de las MPPP? Los frutos de las operaciones del Cartel de Medellín y de las MPPP fueron homicidios, desplazamientos, extorciones y justicia a cuenta propia. No se vio el mejoramiento de las condiciones de vida de las poblaciones más vulnerables, el Estado permanecía impávido ante las necesidades de los más pobres y el narcotráfico junto con las MPPP empeoraron la situación al desencadenar una ola de violencia y de terror. Por tanto, se puede sugerir que la motivación de los jóvenes a ser sicarios y milicianos fueron los ἡδονῶν de poder, dinero y estatus. Santiago les pregunta a los jóvenes de Medellín ¿De dónde vienen la πόλεμοι y μάχαι entre ustedes? Vienen de los ἡδονῶν que luchan en sus propios miembros. Esos deseos de poder, dinero y estatus llevaron a cientos de jóvenes a empuñar las armas y atentar contra la imagen y la semejanza de Dios que se encuentra en el prójimo.

Para finales de los 90 en Medellín hacían presencia grupos de guerrilla, paramilitares, narcotraficantes y bandas delincuenciales. La ciudad se convirtió en un territorio disputado a sangre y fuego, la violencia se vivió principalmente en las Comuna 6, 7, 8, 9, y 13; los homicidios, el desplazamiento, la extorsión y los secuestros estaban a la orden del día.¹⁵⁹ A la presencia de los grupos ilegales se debe sumar la profunda crisis económica que vivió el país entre los años 1997 y

¹⁵⁹ CNMH, *Medellín: guerra urbana*, 89.

2003, el crecimiento del PIB para Colombia fue del 0%, y los trabajadores perdieron hasta un 1,7% en su capacidad adquisitiva; la tasa de desempleo se elevó del 9% en 1999 hasta el 20% en el 2000. Medellín fue la ciudad donde más creció la pobreza y esto se tradujo en que los “jóvenes desempleados” se convirtieran “en un ejército de reserva” para narcotraficantes, paramilitares y guerrillas.¹⁶⁰ Esta situación se agrava con la llegada masiva de personas en situación de desplazamiento desde el campo a la ciudad; las familias que aterrizaron en Medellín se ubicaban en las periferias y en su mayoría era compuesta por jóvenes menores de 20 años y una sola figura parental (principalmente madres) con baja escolaridad.¹⁶¹

Para los años 2006-2014, la ciudad experimenta un reacomodo de los actores armados como consecuencia de la desmovilización de los paramilitares y el inicio de los diálogos de paz entre el Estado y las FARC-EP.¹⁶² Pero dicho reacomodo no sirvió para mejorar las condiciones de violencia sino para permitir el tránsito de los reinsertados de los paramilitares a las nuevas estructuras delincuenciales que los recibieron entre sus filas y que serán conocidas como Bandas Criminales (Bacrim).¹⁶³ La Comuna 6 ha sido violentada por todos los actores armados del conflicto; desde 1980 hasta el 2014 se contabilizaron 28 acciones bélicas por parte del Estado y los paramilitares sobre esta comuna.¹⁶⁴

¹⁶⁰ CNMH, *Medellín: guerra urbana*, 91.

¹⁶¹ CNMH, *Medellín: guerra urbana*, 29.

¹⁶² CNMH, *Medellín: guerra urbana*, 29.

¹⁶³ CNMH, *Medellín: guerra urbana*, 29.

¹⁶⁴ CNMH, *Medellín: guerra urbana*, 155.

El lector pudo apreciar que el conflicto armado en Medellín se ha vivido sin ningún tipo de ideología política o social, tan solo prima el interés personal y económico de los líderes de grupos alzados en armas y de sus integrantes. La ciudad sufre una constante lucha por el territorio y las rentas ilícitas (la extorción, el microtráfico, la venta de huevos, arepas, la distribución de cerveza entre otras). En Medellín y la Comuna 6 la respuesta de Santiago a la pregunta ¿De dónde vienen las πόλεμοι y μάχαι que hay entre medellinenses? Se hace mucho más palpable ¿Acaso no vienen de los ήδονών que luchan en sus miembros? En Medellín se ve a flor de piel los deseos pecaminosos del dinero fácil de las rentas ilícitas del narcotráfico y la extorción, los deseos de poder al ejercer control territorial y decidir sobre la vida del miembro que pertenece a la banda rival. La Comuna 6 ha sufrido las consecuencias de los ήδονών, que se traduce en celos, envidias y homicidios.

La Comuna 6 y sus habitantes necesitan ser redimidos de tanta violencia, cada hombre mujer y niño necesita entender que aquello que está mal son los malos deseos del corazón, los cuales necesitan ser cambiados por los deseos que habitan en el corazón de Cristo. No se puede seguir creyendo que hay un conflicto en la Comuna 6 porque hay pobreza, ser pobre no significa ser violento, la raíz del conflicto son los malos deseos del corazón, así lo denuncia Santiago.

Postconflicto

Con el propósito de ayudar a formular las pautas homiléticas para la predicación de Santiago 4:1-3 en un contexto de postconflicto y polarización, se hace necesario hacer una corta mención acerca de lo qué es el postconflicto. La

definición de postconflicto se toma del libro: *¿Qué es el postconflicto? Colombia después de la Guerra*, escrito por Jairo Morales.

¿Qué es el postconflicto? para entenderlo debemos primero acercarnos a una definición comprehensiva del término. Morales acota una definición con la cual el autor del presente trabajo monográfico se identifica:

Postconflicto es una oportunidad que nos ofrece la historia a los colombianos para emprender una gran transformación social e institucional que deje atrás y para siempre un pasado trágico y doloroso de confrontación humana violenta y a la vez elimine las causas estructurales que originaron el conflicto armado y se corrijan sus nefastas consecuencias para así hacer irreversible y sostenido el proceso de reconciliación y transición hacia la paz.¹⁶⁵

Cuando Morales habla de transformación social, se refiere a un cambio en cinco dimensiones: cultural, político, económico, social y ambiental.¹⁶⁶ Con el propósito de que sea posible una paz estable y duradera que garantice la no repetición de los hechos. La iglesia debe añadir una dimensión, la espiritual, sin la transformación del ser por parte de Cristo es imposible un nuevo hacer en la sociedad colombiana. Aquí es donde la iglesia cobra gran valor porque la iglesia se convierte en el medio que Dios usa para acercar su palabra a la sociedad colombiana, es la iglesia quien debe ejercer el ministerio de la reconciliación, con el cual anuncia la verdadera salida del conflicto y con el que Dios va redimiendo los corazones de víctimas y victimarios.

¹⁶⁵ Jairo Morales, *¿Qué es el postconflicto? Colombia después de la guerra* (Bogotá: Grupo Zeta, 2016), 15-16.

¹⁶⁶ Morales, *¿Qué es el postconflicto?*, 16.

Con la definición dada por Morales, el lector ha podido encontrar más allá de una definición, una descripción de la oportunidad que representa el postconflicto para toda Colombia y en especial para la Comuna 6. A la fecha se debe aclarar que la Comuna 6 aún no vive una era de postconflicto, más aún cuando algunos miembros del secretariado de las FARC-EP que estuvieron en la mesa de la Habana hablan de una “segunda Marquetalia”. En el país hacen presencia las Bacrim, las disidencias de las FARC-EP y la guerrilla del ELN; en la Comuna 6 hacen presencia las ODIN (Organización delincuenciales Integrada al Narcotráfico) grupos que hacen control territorial, extorsionan, ejecutan homicidios y administran las plazas de vicio. Los deseos de dinero, poder político y económico, control territorial y obrar justicia a cuenta propia persisten en los participantes del conflicto.

Para Morales el postconflicto es una oportunidad de transformación, pero la iglesia debe reconocer que dicha transformación no se dará sino se inicia por atacar la fuente estructural de la violencia en la Comuna 6, fuente denunciada por Santiago y expuesta en el presente trabajo: la raíz del conflicto armado son los malos deseos anidados en el corazón de los colombianos. La sociedad no debe seguir buscando la razón del conflicto en la lucha de clases, partidismo político, narcotráfico, guerrillas, paramilitares o en la falta de oportunidades para los menos favorecidos.

Conclusiones

En este tercer capítulo el lector tuvo la oportunidad de hacer un recorrido histórico del conflicto armado en Colombia desde 1902, cuando finaliza la guerra

de los mil días. Apreció rápidamente la evolución del mismo cuando en 1948 matan a Gaitán y tan solo 30 años más tarde al conflicto partidista se le suman nuevos actores como lo son los paramilitares y el narcotráfico. Este último, el narcotráfico, permeó con su dinero corrompido a los demás actores del conflicto (Estado, guerrillas y paramilitares) y agudizó más el derramamiento de sangre en el campo y la ciudad. Los esfuerzos por una salida negociada del conflicto no son nuevos del siglo XXI, muchos son los errores cometidos, pero parece que “de vez en cuando y de cuando en vez” se vuelve a creer que sí es posible salir de una manera pacífica de la confrontación armada sin esperar la rendición absoluta del rival. Una constante en los procesos de paz ha sido el retorno a las armas por parte de algunos miembros de los grupos reinsertados pasó con el EPL, el M-19, los paramilitares y ahora con las FARC.

Se realizó un acercamiento al cómo el conflicto armado afectó a Medellín y de manera específica la Comuna 6, se evidenció la presencia de grupos al margen de la ley, tales como las MPPP, los combos y los paramilitares. Se mencionó que el dinero del narcotráfico corrompió la vida de los jóvenes de esta ladera de la ciudad y engrosaron las filas de sicarios al servicio del cartel de Medellín sembrando el terror con homicidios selectivos, desapariciones forzosas y desplazamiento intraurbano, entre otros delitos. Hasta la fecha, el conflicto sigue afectando la comuna con el cobro de extorsiones, las fronteras invisibles, los homicidios, el microtráfico, entre otros delitos. La audiencia de Santiago probablemente fue invita a engrosar las filas de los zelotes, para a través de la violencia derrocar el imperio y establecer un nuevo orden social que beneficiara a

la nación judía. Los colombianos y habitantes de la Comuna 6 hasta el día de hoy reciben la invitación a unirse a un grupo alzado en armas para derrocar al Estado e iniciar un nuevo orden social en Colombia. A sí mismo, los habitantes de la Comuna 6 son invitados a unirse a combos delincuenciales para tener dentro de las rentas ilícitas una fuente de dinero que ayude a suplir las necesidades básicas. Este es un punto de contacto entre la audiencia de Santiago y la Comuna 6, la invitación a ser parte de un grupo al margen de la ley para lograr a través de la violencia lo que no ha sido posible por otros medios.

Con una mirada a la historia del conflicto armado en Colombia, la manera como este ha afectado la Comuna 6, el lector puede unir ambas audiencias (la de Santiago y la Comuna 6) para encontrar que sus luchas (contra la violencia, las injusticias sociales y la pobreza) son semejantes. Las necesidades del corazón de los hombres no han cambiado, siguen siendo las mismas. Por tanto, Santiago 4:1-3 cobra vida y razón de ser para ser predicado y desenmarañado en las mentes y corazones del siglo XXI en la Comuna 6 con el propósito de pacificarla.

IV: Diagnóstico Comuna 6 de Medellín

El cuarto capítulo presenta una breve reseña histórica de la formación de la Comuna 6 y un perfil sociodemográfico que le permitirá al lector identificar las principales características y necesidades de sus habitantes. Con esta reseña y perfil, el lector podrá establecer puntos de contacto entre la audiencia de Santiago y la del siglo XXI, podrá identificar la pertinencia de la predicación de Santiago 4:1-3 a la Comuna 6 como una oportunidad para pacificar los corazones y encontrar una solución al problema estructural del conflicto armado en Colombia.

En el presente capítulo, el lector encuentra un corto diagnóstico de la Comuna 6, con una breve reseña histórica de su formación, sus primeros barrios y habitantes, el papel del Estado y la misma comunidad en la construcción de los asentamientos; luego, un perfil sociodemográfico que le permitirá visualizar los barrios reconocidos por la Alcaldía de Medellín, el número de habitantes y de núcleos familiares conformados, la composición de las familias y la participación por sexo, el estado civil (Casado, divorciado, soltero, unión libre, viudo), la clasificación de las viviendas y su tenencia (arriendo, hipoteca, posesión o usufructo), el nivel de escolaridad y el promedio de ingresos de acuerdo a la ocupación; y por último, algunas cifras de la violencia ejercida principalmente por el narcotráfico y los combos delincuenciales asentados en esta zona de la ciudad. El lector puede hacerse una mejor imagen del contexto para el cual se preparan las pautas homiléticas, conocer de primera mano las condiciones socioeconómicas de los habitantes y sus principales problemáticas. Con una imagen hecha del contexto al cual se predicará, el lector puede contrastar con el

contexto de los destinatarios de Santiago y tendrá herramientas para tender puentes entre el texto y el contexto al cual se le predica, para así hacer más pertinentes las pautas homiléticas que aquí se sugieren.

Breve reseña histórica de la Comuna 6

La Comuna 6 de Medellín está ubicada en el costado noroccidental de la ciudad; 24 barrios son los que identifica la comunidad.¹⁶⁷ Recordar cómo se levantó esta gran urbe de cemento, preguntarse quiénes fueron sus primeros habitantes, a qué se dedicaban y de dónde venían, es necesario para conocerla y así reconocer del por qué algunos de sus problemas. Para tratar de conocer la historia de la Comuna 6 es indispensable remontarse a los principios del siglo XIX, donde se inician los primeros asentamientos sobre este costado de la ciudad.

Corría el año de 1806 cuando se estableció el pueblo de San Ciro en el lugar de la Otrabanda, el pueblo se levantó “sobre la margen izquierda de la quebrada La Iguaná.¹⁶⁸ El nombre la Otrabanda responde a la otra banda de la ciudad, que es dividida en dos por el río Medellín. Desde La villa del Poblado surgen miedos y temores, por aquellos que van llegando a la ciudad, desarraigados del campo por la violencia partidista del siglo XIX y se necesitan reubicar en la otra banda del río porque la clase dirigente (empresarios y políticos) no puede vivir con los menos favorecidos.¹⁶⁹

¹⁶⁷ Juan Gómez y Luz Henao, *Memorias de barrio: barrio Efe Gómez, 50 años, 1968-2018* (Medellín: Alcaldía de Medellín, 2018), 48.

¹⁶⁸ Pascual Gaviria, ed., *El libro de los barrios Medellín* (Medellín: Secretaría de Cultura Ciudadana de Medellín, 2015), 331.

¹⁶⁹ Gómez y Henao, *Memorias de barrio*, 37-38.

Desde principios del siglo XIX en la incipiente ciudad de Medellín comienzan a surgir temores por el otro; por el pobre, el huérfano y la viuda. Así ocurrió entre la audiencia de Santiago, había una marcada preferencia por los ricos. Los habitantes de Medellín no escaparon a dicha preferencia y arrinconaron a los pobres en el otro lado de la ciudad, así como ocurrió entre la audiencia de Santiago que arrinconó a los pobres en alguna esquina del lugar de reunión. Se evidencia que la ciudad de Medellín comparte con la audiencia de Santiago el clasismo, la preferencia por los ricos, los deseos de dinero, poder y estatus.

Finalizada la guerra de los Mil Días cientos de familias campesinas llegan a invadir las laderas nororiental y noroccidental de la ciudad, situación que se agudiza con el asesinato de Gaitán y llegan aún más desplazados por la violencia partidista. En 1950 se realizó el primer esfuerzo por planificar la construcción de la zona noroccidental de Medellín y es así como para 1956 la Fundación Casitas de la Providencia y el Instituto del Crédito Territorial (ICT) lideran la construcción planificada del barrio Santander, que tenía como beneficiarios los desplazados de los tugurios del centro de la ciudad.¹⁷⁰

El ICT continuó liderando la construcción de barrios en la zona noroccidental, barrios que fueron construidos para la clase obrera de la ciudad y desplazados. Algunos barrios fueron de autoconstrucción, el ICT entregaba los materiales y los propietarios debían adelantar la obra civil, otro el ICT los ejecutó desde el diseño hasta la obra civil. Con este modelo se levantaron en los 60 los

¹⁷⁰ Gómez y Henao, *Memorias de barrio*, 40; Gaviria, *Barrios Medellín*, 331-332.

barrios Florencia, Alfonso López y Pedregal.¹⁷¹ En la década del 70 se edificaron los barrios del 12 de Octubre,¹⁷² nombre que lleva la Comuna 6, y el Picacho.¹⁷³ En contraste a los barrios planificados, los barrios La Esperanza y Miramar se construyen en los años 60 de manera informal¹⁷⁴

En 1982 el ICT inicia la construcción del barrio Kennedy, diseñado para reubicar las familias desplazadas de los tugurios del sector la Alpujarra,” donde se estaba abriendo paso el centro administrativo de la ciudad.¹⁷⁵ Dos años más tarde, en 1984, se inicia la invasión de los terrenos de El Triunfo, parte alta de la Comuna 6, siendo el detonante para nuevos asentamientos subnormales, entre ellos: El Mirador, El Progreso, Brasil, Arrayanes y El Picachito.¹⁷⁶ Dicha invasión se presentó a causa del desplazamiento forzado originado por la violencia guerrillera en el campo.¹⁷⁷ Sus primeros habitantes asumen literalmente un triunfo, tener sus viviendas en este sector, luego de verse constantemente enfrentados con la policía quien durante muchas noches y aprovechando la oscuridad tumbaban sus ranchos de lata por ser un asentamiento ilegal.¹⁷⁸ Para los habitantes de El triunfo, la imagen del Estado es un cuadro de hombres que “imponen la paz” con sus máquinas (Buldócer) y uniformes (Policía), los

¹⁷¹ Gaviria, *Barrios Medellín*, 332.

¹⁷² Gaviria, *Barrios Medellín*, 332.

¹⁷³ Gaviria, *Barrios Medellín*, 332.

¹⁷⁴ Gaviria, *Barrios Medellín*, 332.

¹⁷⁵ Gaviria, *Barrios Medellín*, 333.

¹⁷⁶ Gaviria, *Barrios Medellín*, 333.

¹⁷⁷ Juan Hernández, "Un barrio entre la niebla", en *El libro de los barrios Medellín*, ed. Pascual Gaviria (Medellín: Secretaría de Cultura Ciudadana de Medellín, 2015), 351.

¹⁷⁸ Alberto Giraldo, "Bajando la falda (I) Hemos conseguido un Triunfo", *El Colombiano*, 7 de marzo de 1992, sec. Antioquía, 10c.

funcionarios del Estado (Inspectores y policía) llegan “para acabar los sueños y evaporar los sudores con una orden judicial que daba permiso para el lanzamiento”.¹⁷⁹

La Comuna 6 crece entre esfuerzos estatales (ICT) e invasiones, en medio de una ciudad que ofrece pocas soluciones de vivienda a una comunidad necesitada de una vivienda digna. La violencia (partidista del siglo XIX, del narcotráfico entre los años 1980-1990 y de grupos armados al margen de la ley entre los años 1980-1990) se convierte en otro factor que ejerce presión sobre el territorio, los actores armados que hacen presencia en la Comuna 6 desterraban y ubicaban a las familias en medio de la inmensidad de la zona.¹⁸⁰

El lector ha podido apreciar los modelos de construcción (planificadas, piratas e ilegales) de las viviendas de la Comuna 6, el tipo de habitante que llegó a poblarla (desplazados del campo, desplazados de los tugurios del centro y clase trabajadora). Hasta aquí el lector puede establecer varios puntos de contacto entre la audiencia de Santiago y la Comuna 6. Ambas son comunidades en situación de desplazamiento, las cuales han sido violentadas por aquellos que ostentan el poder desde las armas (el imperio romano en el caso de las comunidades de Santiago y en el caso de la Comuna 6 los actores han sido las guerrillas, los paramilitares, el Estado, los narcotraficantes, los combos y las milicias). Ambas comunidades, las de Santiago y la Comuna 6, han sido víctimas del sistema

¹⁷⁹ Giraldo, "Un Triunfo", 10c.

¹⁸⁰ Mauricio Abad, "Vivir en el Doce de Octubre", *Vivir en El Poblado*, 2 de julio de 2015, 625 ed., 3-4.

económico dominante que produce pobreza y desigualdad, todas dos tienen obreros con necesidades no satisfechas. Así como entre las comunidades de Santiago había pobres, huérfanos y viudas sin atender, este mismo flagelo lo sufre la Comuna 6.

La Comuna 6 se ha nutrido de hombres y mujeres llenos de heridas sin sanar que han producido odios y resentimientos, profundizando la crisis de valores de la sociedad. Donde se ve al otro con desconfianza y se le pide que viva aislado de la gente de bien que ejerce el poder político y económico. La visión que se tiene de Estado está marcada por la fuerza y el abuso de poder

Perfil sociodemográfico de la Comuna 6

A continuación, se presenta el perfil sociodemográfico de la Comuna 6 que fue proyectado para el año 2017 con datos del censo nacional del 2005. El documento fue elaborado durante la alcaldía del doctor Federico Gutiérrez. Ese es el documento más actualizado a la fecha de la elaboración del presente trabajo monográfico. La Comuna 6 lleva por nombre Doce de Octubre y de aquí en adelante se hablará del Doce de Octubre para referirse a la Comuna 6.

El Doce de Octubre se compone por 12 barrios, los cuales son: Mirador del Doce, Picachito, El Triunfo, Progreso N° 2, San Martín de Porres, Picacho, La Esperanza, Santander, Doce de Octubre N° 1, Doce de Octubre N° 2, Pedregal y Kennedy.¹⁸¹ Para el año 2017, la alcaldía de Medellín proyectó una población de 194.239 personas, compuesta en un 47,43% por hombres (92.134) y en un 52,56% por mujeres (102.105).¹⁸²

De acuerdo a la Encuesta de Calidad de Vida del año 2016, la Comuna 6 tenía 53.341¹⁸³ familias conformadas que vivían en 53.253 unidades habitacionales.¹⁸⁴

La tenencia de la vivienda muestra que 38,09% de las familias viven en arriendo (cerca de 73.346 personas) y 4,67% de las familias pagan una hipoteca (cerca de 8.992 personas), lo anterior implica que alrededor de 82.338 personas

¹⁸¹ Ligia Restrepo et al., *Perfil sociodemográfico por barrio; Comuna 6, Doce de Octubre 2005-2015* (Medellín: Alcaldía de Medellín, 2011), 3.

¹⁸² Alcaldía de Medellín, "Población", *MEData*, <http://medata.gov.co/medell%C3%ADn-encifras/encuesta-calidad-de-vida-de-medell%C3%ADn>, último acceso 21 de julio de 2019.

¹⁸³ Alcaldía de Medellín, "General", *MEData*, <http://medata.gov.co/medell%C3%ADn-encifras/encuesta-calidad-de-vida-de-medell%C3%ADn>, último acceso 21 de julio de 2019.

¹⁸⁴ Alcaldía de Medellín, "General".

gastan gran parte de sus ingresos en pago de arriendo o una hipoteca a más de 10 años contando con menos dinero para invertir en alimentos, salud y educación.

En la Comuna 6 el 67% de los hogares presentan las dos figuras, paterna y materna; y el 33% es monoparental, solo el padre o solo la madre hacen presencia en la familia.¹⁸⁵ Una cifra tan alta en monoparentalismo implica un mayor riesgo (si se compara con familias en las cuales ambos padres hacen presencia) para niños, niñas y adolescentes de ser víctimas de abuso sexual, delincuencia común, abuso de drogas y alcohol, y presentar déficit en el desarrollo psicosocial al no contar con una de las dos figuras (paterna o materna).

Respecto al estado civil de los hombres y las mujeres del Doce de Octubre, deben preocupar las cifras de mujeres divorciadas (7.666) y de viudas (6.729) porque significa que cerca de 14.395 mujeres no cuentan con el respaldo de una figura masculina para la crianza de hijos, tareas del hogar y sostenimiento económico de las familias, lo cual implica mayor vulnerabilidad física, económica y emocional.¹⁸⁶

Santiago le señala a su audiencia el descuido por los pobres, huérfanos y viudas entre sus comunidades, por ser la población más vulnerable. La Comuna 6 comparte junto con la audiencia de Santiago el descuido Estatal y social que hay por esta población. Para Santiago el ejercicio de la piedad debe verse materializado en el cuidado de los más débiles, pero se pone la mirada sobre aquellos que tienen el poder y las riquezas; a los que se les rinde honor y pleitesía.

¹⁸⁵ Alcaldía de Medellín, "Población".

¹⁸⁶ Alcaldía de Medellín, "Población".

Así mismo ocurre en la Comuna 6, se descuidan a los más vulnerables pero se ovacionan a los ricos y poderosos.

Con la alta presencia de disfuncionalidad en los hogares, indicadores como embarazos entre adolescentes es alta; para el Doce de Octubre, la tasa específica de fecundidad (número de niños nacidos vivos por cada 1000 mujeres en ese rango de edad) para las mujeres de 10 a 14 años para el año 2018 fue de 1,8; la tasa más alta registrada fue El Popular con 4,9 y la menor se presentó en las comunas de Laureles, La América, El Poblado y Palmitas con 0.¹⁸⁷ La cifra más preocupante se registra para las mujeres de 15 a 19 años que, para el año 2018, la tasa fue de 42,5; El Popular vuelve a registrar la mayor tasa con 88,6 y El Poblado la menor con 3,9.¹⁸⁸ Los rangos de edades registrados, 10 a 14 y 15 a 19, son edad escolar, lo cual implica un fomento en la deserción escolar y la no continuidad en la formación técnica, tecnológica y universitaria.

Al hablar de educación; en el año 2017 el Doce de Octubre tuvo 30.270 niños, niñas y adolescentes entre los 3 y 12 años; y 16.487 adolescentes entre los 13 y 18 años por fuera del sistema escolar.¹⁸⁹

En el Doce de Octubre, el estrato socioeconómico que prevalece es el dos con 56,58% (109.970 personas), el 16,84% (32,746 personas) es estrato uno y 13,84% (26.844 personas) es estrato tres.¹⁹⁰ Lo cual se relaciona directamente

¹⁸⁷ Medellín Cómo Vamos, *Informe de calidad de vida, 2018* (Medellín: Medellín Cómo Vamos, 2019), 68.

¹⁸⁸ Medellín Cómo Vamos, *Informe calidad de vida, 68*.

¹⁸⁹ Alcaldía de Medellín, *MEData*, <http://medata.gov.co/medell%C3%ADn-en-cifras/indice-multidimensional-de-condiciones-de-vida-imcv-2011-2017>, último acceso 21 de julio de 2019.

¹⁹⁰ Alcaldía de Medellín, "General".

con uno de los menores Índice Multimodal de Condición de Vida (IMCV)¹⁹¹ ubicado en 40,8 para el año 2018, la comuna con el mayor IMCV fue El Poblado con 76,6 y la de menor fue El Popular con 34,8.¹⁹²

El nivel de formación académica de los jefes de hogar del Doce de Octubre se relaciona directamente con su nivel de ingresos, para el año 2017 el promedio de ingreso en los hogares del Doce de Octubre fue de \$548.084,¹⁹³ en aquel mismo año el salario mínimo mensual legal fue de \$820.857 (Incluido el subsidio de transporte).¹⁹⁴ Tener un promedio de ingresos menor al salario mínimo representa para los hogares menos dinero para satisfacer sus necesidades básicas como alimentación, vivienda, transporte, educación y salud. A continuación, las Figuras 1 y 2 muestran el nivel de formación de los habitantes del Doce de Octubre y los ingresos de los hogares, de acuerdo a la ocupación.

¹⁹¹ IMCV: Índice Multidimensional de Condiciones de Vida, medida que evalúa las características de los hogares, evaluadas mediante la Encuesta de Calidad de Vida del municipio de Medellín, en quince dimensiones: entorno y calidad de la vivienda, acceso a servicios públicos, medio ambiente, escolaridad, desescolarización, movilidad, capital físico del hogar, participación, libertad y seguridad, vulnerabilidad, salud, trabajo, recreación, ingresos y percepción de la calidad de vida.

¹⁹² Medellín Cómo Vamos, *Informe calidad de vida*, 18-19.

¹⁹³ Alcaldía de Medellín, *MEData*, <http://medata.gov.co/medell%C3%ADn-en-cifras/sisben>, último acceso 21 de julio de 2019.

¹⁹⁴ Ferney Arias y Vanesa Restrepo, "Así quedó el salario mínimo para 2017", *El Colombiano*, 30 de diciembre de 2016, <https://www.elcolombiano.com/negocios/economia/salario-minimo-2017-en-colombia-BN5681232>.

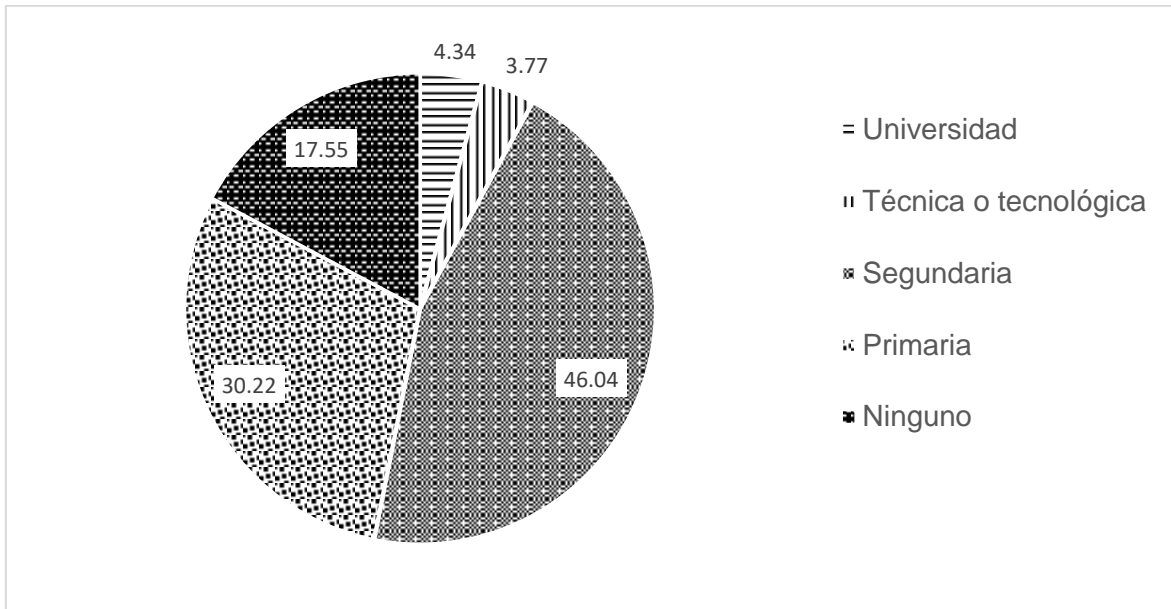


Figura 1. Nivel de formación. (Alcaldía de Medellín, Encuesta Medellín SISBEN 2017).

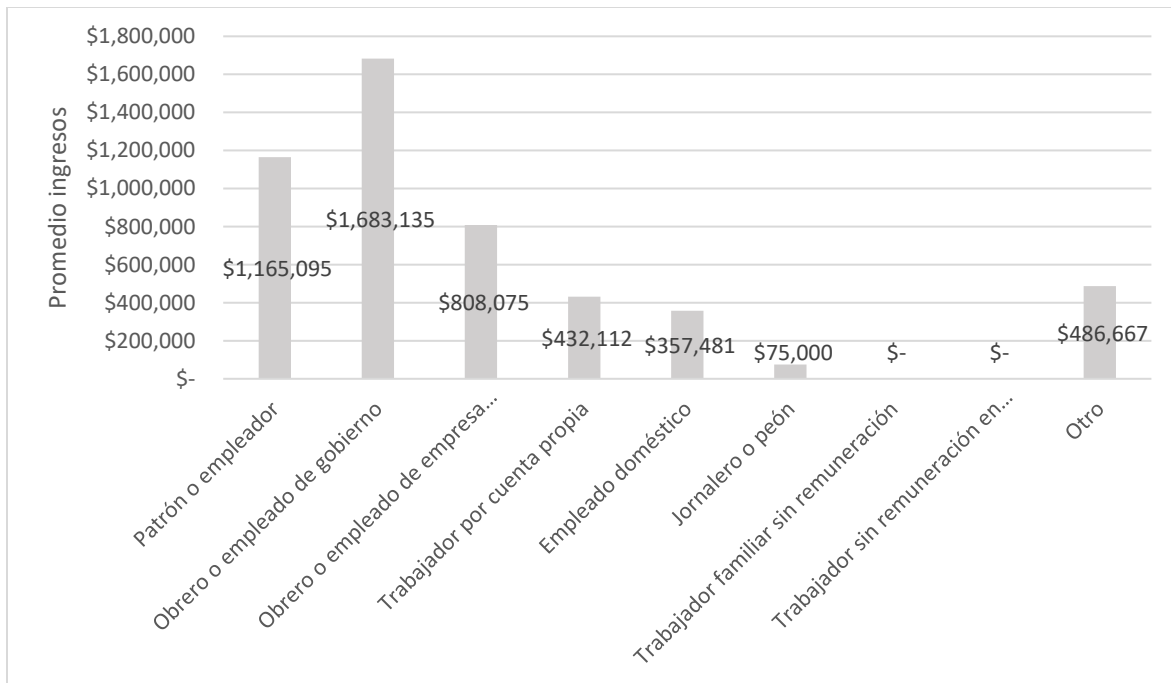


Figura 2. Promedio de ingresos de acuerdo a labor realizada. (Alcaldía de Medellín, Gran Encuesta Integrada Hogares Medellín 2016, 2016).

La audiencia de Santiago y la Comuna 6 tienen en común la pobreza monetaria, al estar bajo condición de pobreza monetaria se comparte la tentación de tratar de mejorar los ingresos con prácticas ilegales y hacerle guiño a aquellos que tienen riqueza en menosprecio de los más pobres.

La dinámica empresarial del Doce de Octubre es incipiente, para el 2017 contaba con 2.030 empresas formalmente constituidas; en contraste la comuna con mayor dinámica empresarial y menos desempleo fue La Candelaria con 20.970 empresas formales y la de menor dinámica empresarial fue El Popular con 913 empresas formales.¹⁹⁵ Su bajo número de empresas formales coincide con su baja dinámica empresarial lo que afecta la generación de empleo y en esa misma dirección es una de las comunas con mayor desempleo en la ciudad (13,3%)¹⁹⁶, lugar que comparte en el 2017 con El Popular, Villa Hermosa y Manrique; en la otra orilla se encuentra El Poblado con una alta dinámica empresarial y una mínima tasa de desempleo (2,3%), junto con Laureles (6,1%), Guayabal (7,1%) y Belén (7,7%).¹⁹⁷

La situación económica y la dinámica empresarial del Doce de Octubre se agudiza con el pago de extorsiones, en 2017 fue una de las Comunas de mayor reporte de pago de vacunas, 31% de las denuncias de la ciudad provinieron del Doce de Octubre, la mayor fue San Javier con 40% de las denuncias en total.¹⁹⁸

¹⁹⁵ Medellín Cómo Vamos, *Informe calidad de vida*, 234.

¹⁹⁶ Medellín Cómo Vamos, *Índice de progreso social comunas y corregimientos de Medellín, 2013-2017* (Medellín: Medellín Cómo Vamos, 2019), 52.

¹⁹⁷ Medellín Cómo Vamos, *Informe calidad de vida*, 235.

¹⁹⁸ Medellín Cómo Vamos, *Informe calidad de vida*, 129.

Se les preguntó a las familias del Doce de Octubre acerca de cuáles son las principales problemáticas políticas, económicas, sociales, ambientales, físicas y/o legales que les preocupan, en la figura 3 se presentan los resultados.

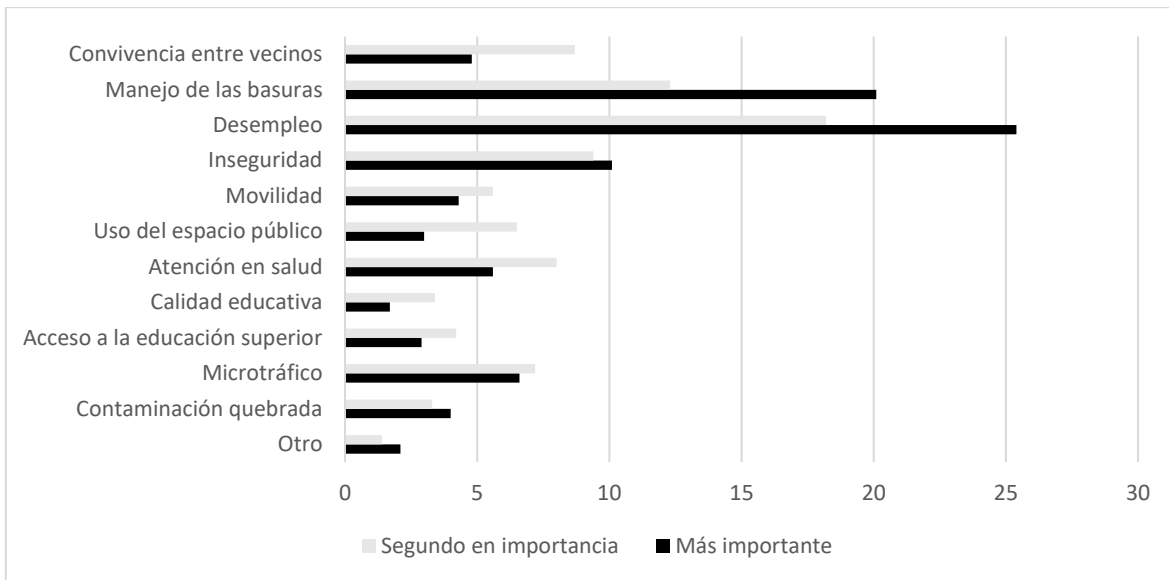


Figura 3. Principales problemáticas. (Alcaldía de Medellín, Sistema cuadrado 2014, 2014)

La Figura 3 muestra que para el 2014 la principal preocupación de las familias es el desempleo (25,4%); en segundo lugar, el manejo de las basuras (20,1%) y ocupando el tercer puesto la inseguridad (10,1%).¹⁹⁹ Ese orden de prioridades demuestra que el tener un empleo para satisfacer las necesidades básicas de vivienda, alimento, salud, vestido y educación son lo primero en la vida

¹⁹⁹ Alcaldía de Medellín, *Informe: Sistematización sistema cuadrado Comuna 6 Doce de Octubre* (Medellín: Secretaría de participación ciudadana, 2014), 49.

de las familias del Doce de Octubre, luego está la necesidad de un ambiente saludable y por último una ambiente seguro.

La Comuna 6 presenta problemas de violencia ejercida por grupos delincuenciales, que se traducen en homicidios, extorciones, plazas de vicio y control territorial. Ninguno de los anteriores problemas está presente como una de las principales preocupaciones de los habitantes del Doce de Octubre. La principal preocupación de los hombres y mujeres cabezas de familia es un empleo para así poder poner pan en la mesa, pagar el arriendo y los servicios. Pareciera que los habitantes de la Comuna 6 se acostumbraron a sobrevivir en medio de la violencia.

Este diagnóstico del Doce de Octubre no se debe cerrar sin hablar de la violencia vivida, por lo menos, en los últimos 30 años. Para el año 2014 cerca del 1% de la población se reconocía a sí misma como víctima del conflicto armado.²⁰⁰ Los años 90 fue una época marcada por la violencia, donde toman fuerza las bandas delincuenciales sembrando el terror en el Doce de Octubre, cientos de jóvenes se ponen al servicio del narcotráfico como sicarios y una generación es borrada de la memoria a causa de la violencia.²⁰¹

Probablemente la audiencia de Santiago fue seducida por los zelotes a empuñar las armas para luchar contra el imperio romano que causaba tantas desgracias a la nación judía. La Comuna 6 y especialmente sus jóvenes fueron y

²⁰⁰ Alcaldía de Medellín, *Sistema cuadral*, 44.

²⁰¹ Hernández, "Barrio entre la niebla", 355.

son seducidos por bandas delincuenciales para lograr a través de las rentas ilícitas la estabilidad económica.

El Doce de Octubre sufre de problemas de convivencia y así lo reconocen sus líderes sociales a través del tiempo, es de recordar el asesinato de los líderes sociales Soraya Cataño y Ramón Sierra en el año de 1996. Para los líderes sociales “la solución de los conflictos requiere tiempo y sobre todo una cosa: voluntad.”²⁰² El sacerdote Oscar Vélez, gerente social de la zona del Picacho para el año 1997, opina que: “la vía de solución de los conflictos es que la cultura de la vida le gane espacios a la cultura de la muerte. Es muy difícil, pero es la única forma de desmontar el modelo de dinero fácil que dejó el narcotráfico”.²⁰³

Durante los últimos 4 años, 2015 a 2018, la tasa de homicidios en el Doce de Octubre se ha visto disminuida sustancialmente, ver Figura 4, en comparación con la escalada de violencia vivida durante el año 2009. Para el año 2018, la tasa de homicidios (número de homicidios por cada 100mil habitantes) fue de 11,8; la comuna con tasa más alta fue Candelaria con 126; y la comuna con tasa más baja Buenos Aires con 5,1.²⁰⁴

²⁰² Juan Robledo, "El Picacho está lleno de semillas", *El Colombiano*, 21 de febrero de 1997, sec. Antioquia, 10b.

²⁰³ Robledo, "El Picacho", 10b.

²⁰⁴ Medellín Cómo Vamos, *Informe calidad de vida*, 124.

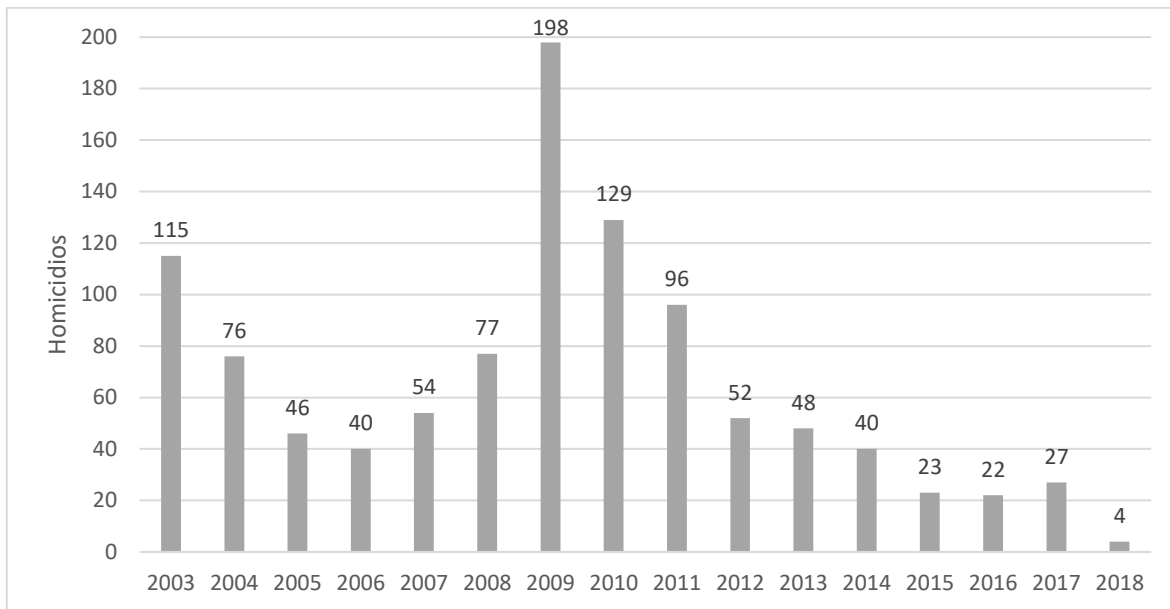


Figura 4. Homicidios por año. (Alcaldía de Medellín, Homicidios por barrio 2003-2018).

Otro delito de alto impacto son los hurtos, la participación de delitos contra el patrimonio económico (Del 100% de denuncias realizadas en la ciudad y sus corregimientos) entre los años 2013-2018 fue del 2%, la más alta fue la Candelaria con 30%; y las Comunas más bajas fueron Popular y Santa Cruz con 1%.²⁰⁵

El bajo número de homicidios y la baja tasa de hurtos contrasta con el alto pago de extorsiones en la zona. Las rentas ilegales de los grupos al margen de la ley provienen principalmente del microtráfico, las vacunas a comerciantes y el monopolio de la comercialización de huevos y arepas.²⁰⁶ Al parecer, mientras los

²⁰⁵ Medellín Cómo Vamos, *Informe calidad de vida*, 128.

²⁰⁶ Vanesa Restrepo, "Extorsión, la otra renta que sostiene a criminales", *El Colombiano*, 3 de julio de 2019, <https://www.elcolombiano.com/antioquia/extorsion-en-medellin-millonaria-renta-ilegal-para-bandas-criminales-DJ11097422>; Mateo Giraldo, "Reportan captura de alias Boyaco, presunto cabecilla del grupo delincuencia Picacho", *El Colombiano*, 16 de enero de 2019, <https://www.elcolombiano.com/antioquia/seguridad/captura-de-alias-boyaco-cabecilla-FF10046636>; Nelson Matta, "El Boyaco y Titi, dos cabecillas menos", *El Colombiano*, 18 de enero de 2019,

negocios ilegales funcionen, los robos y los homicidios permanecen bajos para no llamar la atención del Estado y mientras tanto la comunidad vive en una tensa calma que ve cómo sus ingresos se ven disminuidos por el pago de extorsiones y la desaparición de puestos de trabajo en fábricas de arepas y distribuidoras de alimentos. Para agosto de 2017 en el Doce de Octubre operaban cerca de 36 combos delincuenciales:

- 1). "La Oficina del Doce". 2). "El Chispero". 3). "El Polvorín". 4). "Los Machacos". 5). "La Imperial". 6). "Los Ototos". 7). "Los Rieles". 8). "El Baratón". 9). "París" o "La 402"*. 10). "La Conejera". 11). "Los Matecañas" *.
- 12). "La Calle del Silencio" (reducto). 13). "La Calle del Pecado" (reducto).
- 14). "Los Negritos". 15). "Los Tatos". 16). "El Plan" o "Jardín". 17). "San Martín de Porres". 18). "Los Chichos". 19). "Picacho". 20). "Los Ranchos".
- 21). "La 78". 22). "La Invasión". 23). "Los Bananeros" *. 24). "El Pino". 25). "Kennedy". 26). "El Ventiadero" *.
- 27). "El Bulevar". 28). "La Pradera". 29). "Santander". 30). "La Torre". 31). "Cruz Roja". 32). "Los Broster". 33). "Los Buchepájaros" (reducto). 34). "Cotranal". 35). "Los Cachorros". 36). "La Platanera".²⁰⁷

Los combos delincuenciales realizan control territorial, cobro de extorsiones, venta lotes en invasiones, prestan sus servicios de sicariato, realizan desplazamientos forzados, expropiaciones, amenazas, desapariciones forzadas, controlan el tráfico de estupefacientes entre otros delitos con los cuales aterrorizan la comunidad y usurpan el lugar del Estado.

<https://www.elcolombiano.com/antioquia/seguridad/el-boyaco-y-titi-dos-cabecillas-menos-IE10054693>; Caracol, "Bacrim controlan mercado de alimentos en las comunas de Medellín", *Caracol Radio*, 11 de octubre de 2012, https://caracol.com.co/radio/2012/10/11/regional/1349935320_777085.html.

²⁰⁷ El inspector, "El listado de los combos que azotan a Medellín", *Revelaciones del bajo mundo*, 28 de agosto de 2017, <https://www.elcolombiano.com/blogs/revelacionesdelbajomundo/el-listado-de-los-combos-que-azotan-a-medellin/7180>.

Conclusiones

Con este diagnóstico el lector puede encontrar los puentes que se tienden entre la audiencia de Santiago y la Comuna 6, ambas audiencias están sometidas a situaciones de pobreza, violencia, clasismo social, injusticias y movimientos nacionalistas. Con los puentes construidos el lector podrá apreciar la pertinencia del texto de Santiago 4:1-3 para denunciar la raíz de la violencia en la audiencia de Santiago y en la Comuna 6 con el propósito de pacificar los corazones de los habitantes de esta comuna de Medellín que ya han sufrido por tantos años el rigor de la guerra política, narcotraficante y delincuencia.

El Doce de Octubre es un rincón de la ciudad de Medellín lleno de sueños, ilusiones y esperanzas alimentados por los hombres y mujeres que llegaron desplazados desde el campo colombiano a causa de la violencia guerrillera y reubicados desde algunos tugurios de la ciudad para darle paso al levantamiento del Centro Administrativo La Alpujarra. Estos hombres y mujeres, junto con sus niños llegaron a esta ladera de la ciudad de la eterna primavera para quedarse y aquí volver a abonar la tierra con esperanza de un día mejor. El clasismo de la sociedad colombiana llevó a levantar muros imaginarios entre los habitantes de la Villa del Poblado y la Otrabanda, estos últimos olvidados por el Estado han visto como el progreso económico llega solo para unos pocos privilegiados en una sociedad tan desigual.

Muchos son los males que han hecho nido entre los habitantes del Doce de Octubre, los cuales se entrelazan y hacen una espiral de maldad; el bajo nivel educativo de sus habitantes se relaciona directamente con los bajos salarios y la

baja tasa de ocupación. A estos se le debe sumar la poca formación humana que ha sido el caldo de cultivo perfecto para que el narcotráfico y la ilegalidad aprovechen todo el capital humano de niños y jóvenes quienes ven en estas estructuras una opción de vida, con lo cual las tasas de homicidios y extorsión preocupan de acuerdo a la fragilidad de los pactos de paz entre combos de la zona. Pero ante tan sombrío panorama el Doce de Octubre, tiene una gran riqueza y esa es su gente, hombres y mujeres con sed de una vida mejor para ellos y sus familias.

Entre la audiencia de Santiago y los habitantes de la Comuna 6, Doce de Octubre, dos audiencias separadas por más de 2.000 años de historia las asemejan sus situaciones socio-políticas. Ambas audiencias luchan con el clasismo social que hizo división entre ricos y pobres, en detrimento de los menos favorecidos y a quienes los que ejercen el poder los ven como un mal o una enfermedad que hay que erradicar; la audiencia de Santiago y la Comuna 6 ven como aquellos que ejercen el poder lo usan de manera corrupta y se favorecen solo los intereses personales de unos pocos, no se trabaja en satisfacer las necesidades básicas de los pobres, los huérfanos y las viudas sino que se sacia tan solo la sed de aquellos que son dueños del capital y del poder. Ambas audiencias luchan con situaciones de injusticia y desigualdad, y escuchan tambores de guerra que los invitan a restablecer el orden social a través del uso de la violencia porque el mundo en el cual viven considera que la única salida a tantos males que aquejan la sociedad en la que se vive es el levantamiento en

armas, anular al otro para ejercer el poder y realizar las transformaciones políticas, económicas y sociales que se necesitan.

V. La visión de algunos pastores y líderes sociales de la Comuna 6 frente al postconflicto y la posible polarización

En el presente capítulo, el lector podrá encontrar los resultados de la investigación de campo realizada por el autor del presente trabajo. El enfoque de la investigación fue del tipo cualitativo, participativo y la técnica usada fue grupos focales, realizados con pastores y líderes sociales de la Comuna 6, el medio de recolección de la información fue archivo de audio digital que luego se transcribió, la guía de preguntas se encuentra como anexo 1, las respuestas de los grupos focales de pastores y líderes sociales se encuentra como anexo aparte de este trabajo. Los grupos focales tuvieron una duración máxima de 2 horas, los datos recogidos fueron del tipo cualitativo, participativo se realizaron preguntas orientadoras abiertas y los participantes entraron en un diálogo de manera espontánea alrededor de las mismas. Los participantes de los grupos focales fueron líderes sociales miembros de las Juntas Administradoras Locales y pastores de las iglesias evangélicas de la Comuna 6, todos ellos mayores de edad. La comuna se compone de doce barrios reconocidos por la alcaldía de Medellín, la técnica de los grupos focales requiere de 4 a 10 participantes. El investigador llevó a cabo dos grupos focales; el primero con pastores (13 de agosto de 2019), con una asistencia de 6 pastores, lo que representa el 50% del universo de los barrios de la comuna; el segundo grupo focal se realizó con líderes sociales (22 de agosto de 2019), asistieron 4 líderes sociales, lo que representa el 25% del universo de los barrios de la comuna. Los grupos focales se realizaron con el propósito de conocer la percepción del conflicto armado en Colombia, la

manera cómo este ha afectado los habitantes, conocer cuál es la percepción del proceso de paz, el postconflicto y la posible polarización (por el proceso de paz y el postconflicto) que pueda estar sufriendo la Comuna 6 fomentada por líderes políticos, medios de comunicación y redes sociales. Además de conocer según ellos cuáles son los principales problemas que vive la Comuna 6, la manera cómo sus habitantes los soluciona y la forma cómo reclaman sus derechos. El contenido completo de dichos grupos focales son un anexo del presente trabajo investigativo y podrá ser consultado por el lector, así como la guía de preguntas.

Cuatro son los tipos de preguntas que se formularon en ambos grupos focales, preguntas introductorias, de transición, claves y una final. A continuación, el lector encontrará en ese orden, los testimonios más relevantes de algunas de las preguntas formuladas.

Preguntas introductorias

A los pastores y líderes sociales se les preguntó: ¿ustedes creen que en Colombia hay un conflicto armado? Ambos grupos contestaron con un sí rotundo. Al preguntarles acerca de cuál es la raíz del mismo, para algunos pastores y líderes sociales, parte de la raíz del conflicto armado en Colombia es el poder, con un componente económico, político y territorial. El Estado se identifica como uno de sus actores, ya sea porque los representantes del Estado ejercen dominio sobre los ciudadanos o porque los organismos del Estado se vinculan con grupos al margen de la ley. Santiago denuncia ante su audiencia que la raíz de las πόλεμοι y μάχαι entre ellos son los malos ἡδονῶν que luchan entre sus miembros.

Aquí el lector puede identificar claramente uno de esos ἡδονῶν de la sociedad colombiana. El poder, ejercido en la esfera económica, política y territorial. Si se desea pacificar a Colombia es necesario que cada actor del conflicto renuncie a sus pretensiones de poder, de querer ser el más fuerte, de querer ser el vencedor absoluto. La paz no se logra aniquilando al contrincante, la paz se logra reconociendo en el otro la imagen y semejanza que de Dios hay en él, para sí cuidarlo y velar por su bienestar sea rico, pobre, hombre o mujer, niño o adulto, viuda o casada, huérfano o con padres.

Para algunos de los líderes sociales la raíz del conflicto no solo está en el deseo de poder de una clase o de un grupo de personas, sino que también radica en otros factores tales como: la ineficiencia de los gobiernos y la inequidad que se vive en Colombia. Aparentemente, en Colombia hay un Estado ineficiente que necesita ser cambiado. La audiencia de Santiago vivió en un imperio que los oprimió económica, social y religiosamente. Las comunidades de Santiago probablemente fueron invitadas por algunos grupos de zelotes a levantarse en armas contra el imperio para cambiar su realidad. Así mismo en Colombia muchos han sido los hombres y mujeres invitados a levantarse en armas contra un Estado opresor. Esta seducción hacia los grupos insurgentes, lo comparten ambas audiencias, la de Santiago y la Comuna 6.

Para uno de los líderes sociales otra de las aristas del conflicto armado es la inequidad de la sociedad colombiana, a lo cual dice con tono de desesperanza:

la inequidad es la que no va a permitir que, en ningún barrio de Medellín... haya paz ¿por qué?... por ejemplo: hay gente en los barrios populares que no tiene con qué comprarse una libra de panela, pero si usted se va hoy al

EXITO VIVA de Envigado se encuentra en una vitrina exhibida, una botella de wiski que vale once y doce millones de pesos.²⁰⁸

La inequidad que denuncia uno de los líderes sociales permite identificar claramente otro punto de contacto en la audiencia de Santiago y la Comuna 6. Ambas son comunidades pobres, entre las cuales habitan pobres, huérfanos y viudas descuidados por una sociedad en la que hay riqueza para que a nadie le haga falta el pan, el techo y el vestido. Popularmente Colombia se considera a sí mismo como un país cristiano de tradición Católica Romana, pero es una sociedad que ha abandonado a los más vulnerables a su propia suerte y los ha tirado al olvido.

Al preguntarles acerca de una posible solución al conflicto, ambos tipos de líderes contestaron con desesperanza y con lo que para ellos probablemente sea la solución definitiva del conflicto parase ser una utopía. Precisamente el evangelio alimenta el corazón de sueños que para el hombre son utopías, pero para Dios esos sueños son realidades de su Reino. Tan solo basta con volver a escuchar la pregunta de Pedro y la respuesta de Jesús (Mt 19:25-26): ¿quién podrá ser salvo? Lo que es imposible para el hombre es posible para Dios. Ante la desesperanza la iglesia debe apelar a la predicación del evangelio de la esperanza que ha sido encargado por el Dios de toda esperanza (Ro 15:13). Se debe acotar que los pastores hacen una división en la posible solución del conflicto (espiritual y

²⁰⁸ Gabriel Jaramillo (líder social Comuna 6), en conversación con el autor, 22 de agosto de 2019.

material), se identifica una vez más el dualismo y la dicotomía entre lo espiritual y lo social que ha marcado algunas eras de la iglesia.

Para los pastores espiritualmente sí hay solución al conflicto, pero socialmente no. Pareciera que para algunos pastores la obra de Cristo solo afecta algo interno en el ser humano, que no trasciende a otros espacios de la vida y que la obra de Jesús está reservada solo para la piedad del domingo.

Para algunos los líderes sociales, la solución llega a través de una transformación cultural, cambiando la manera como se solucionan las guerras. Estos consideran que el colombiano, se ha acostumbrado a solucionar sus conflictos a través del uso de la violencia.

A pesar de la desesperanza que se puede alcanzar a notar en las palabras de los líderes sociales, estos probablemente tienen una visión más esperanzadora cuando se contrasta con las palabras de los pastores. Debe inquietar que personas ajenas a la fe vean probablemente una solución del conflicto más cercana que los hombres y mujeres de fe.

Se preguntó en ambos grupos focales: ¿cuáles serían para nosotros las posibles salidas al conflicto armado en Colombia? Algunos pastores en su respuesta no manifestaron una posible salida, pero si recordaron que la iglesia tiene una tarea que debe cumplir en medio de las circunstancias políticas y sociales que vive. Para algunos pastores la iglesia debe realizar su tarea de ser sal de la tierra, cumplir el ministerio que Jesús le encomendó y como para los pastores parte de la raíz del conflicto en el poder con un tinte político, estos invitan a participar en política para desde allí construir parte de la solución. Algunos

pastores consideran viable la participación en política como una de las herramientas que ayudan a pacificar el país.

Algunos líderes sociales consideran que para encontrar una salida al conflicto se debe primero trabajar en equipo con todos los actores de la sociedad, lo que incluye a las diferentes afiliaciones religiosas y segundo debe haber una formación ciudadana en política participa.

El lector debe notar la dificultad que se presenta para que la iglesia en Colombia trabaje en equipo con otro tipo de organizaciones. Los líderes sociales manifestaron la necesidad de trabajar con todos los actores de la sociedad y los pastores en ningún momento manifestaron el deseo de trabajar con otro tipo de organizaciones. El autor del presente trabajo, considera que parte de la dificultad de la iglesia en cumplir con el ministerio que le fue encomendado por Jesús, es el continuo aislamiento de la iglesia. Aislamiento que se ve reflejado en la mala lectura de las realidades y necesidades y del país, así como de las posibles soluciones a los problemas que se enfrentan. A un sector de la iglesia en Colombia se le dificulta establecer puentes con otras organizaciones y trabajar en agendas comunes. Santiago pide no hacer uso de los métodos mundanos y de la sabiduría diabólica y terrenal, pero nunca aconseja aislarse del mundo.

Preguntas de transición

Al preguntarle a los pastores: ¿De qué manera el conflicto de Colombia ha afectado a toda esta comuna? Algunos pastores manifestaron que esta comuna se ha visto afectada de diferentes maneras: la formación de una cultura facilista en la

mente de los jóvenes, el homicidio indiscriminado, la estigmatización, la no solución de necesidades básicas como lo son la salud y la educación, el desplazamiento forzado y la urbanización ilegal de la zona.

Para los pastores el conflicto ha generado algunas problemáticas sociales que están afectando la comuna, entre las que se encuentran el suicidio, las plazas de vicio, la prostitución, la drogadicción y la corrupción en jóvenes. Algunos pastores, manifiestan que los motivos por los cuales se presentan dichas problemáticas son la ausencia de Dios en la vida de las personas, la escasa formación en ética y valores, y la proliferación de familias disfuncionales.

Para los líderes sociales los conflictos por los cuales se preocupan hoy día los habitantes de la Comuna 6 no son los de hace 10 años, esto debido a que el conflicto ha evolucionado. Ya las personas no se preocupan por las plazas de vicio, las balaceras y los combos delincuenciales., Les preocupa el manejo correcto y la disposición de los residuos sólidos (esquinas llenas de basura que generan roedores, moscos e infecciones respiratorias) y el alto desempleo.

Las plazas de vicio, el cobro de extorciones y el control de territorial que ejercen los combos delincuenciales, son realidades con las que los habitantes de la Comuna 6 se acostumbraron a vivir. Se podría decir que los habitantes se acostumbraron a vivir entre tinieblas, las acciones violentas ya hacen arte del modus operandi mental de las personas, pareciera que ya las πόλεμοι y μάχαι no sonrojan y tampoco incomodan.

Los pastores y los líderes sociales, reconocen la presencia de grupos armados ilegales en la zona por causa de la ineficiencia del Estado y las rentas

ilícitas. Los grupos ilegales años atrás marcaron las fronteras invisibles, pero este problema hoy día no se vive porque todos los combos operan bajo una misma organización criminal y son estos los que en algunas ocasiones administran justicia en asuntos cotidianos de la comunidad.

Preguntas clave

En esta sección se le preguntó a los pastores y líderes sociales acerca del postconflicto y la posible polarización que vive la Comuna 6 fomentada por los principales líderes políticos, los medios de comunicación y las redes sociales.

Una de las preguntas que se realizó fue: ¿cómo se han visto afectada o favorecida la Comuna 6 con el proceso de paz? En las respuestas recibidas, de algunos pastores se escuchan palabras desesperanzadoras, que no animan, que no consuela. Para algunos pastores, en Medellín todo sigue igual, no se ha visto cambio. En contraste, para algunos líderes sociales, el solo hecho de ver desmovilizaciones eso ya es un cambio, ver combatientes regresar a la vida civil ya es algo positivo, la percepción de las personas comienza a cambiar porque al menos se comienza a hablar de paz y ya no tan solo de guerra. Uno de los líderes sociales dice acerca del cambio que puede generar el hablar de paz:

cuando usted ya le empieza [a decir a la gente], es que [en] Colombia firmaron un tratado de paz, que ya Colombia dejó de ser el más violento, eso empieza a generar un [efecto] ... psicológico, ... comienza a formar realidades, entonces uno se empieza a dar cuenta que si se cambió el país porque no voy hacer capaz de cambiar mi hogar, si cambio el país porque no voy hacer capaz de cambiar mi cuadra...²⁰⁹

²⁰⁹ Jaramillo, conversación.

Se les preguntó a los pastores y líderes sociales acerca de ¿cuáles son las actitudes y sentimientos que promueven los principales líderes políticos, los medios de comunicación y las redes sociales frente al tema del proceso de paz y postconflicto? Las visiones de los pastores y líderes sociales aquí es una sola, para ambos grupos los líderes políticos, los medios de comunicación y las redes sociales tienen polarizado al país y los sentimientos que se fomentan son de odio. El lector puede identificar otro punto de contacto entre la audiencia de Santiago y la Comuna 6. La audiencia de Santiago probablemente era incitada por los zelotes a tomar las armas para a través de la violencia derrocar al imperio y generar los cambios políticos, sociales, económicos y religiosos que beneficiaran la nación judía. Aquí se puede apreciar cómo los líderes políticos (de izquierda o derecha), los medios de comunicación y las redes sociales desempeñan el papel de los zelotes. Estos zelotes del siglo XXI dividen el país y lo polarizan, anima al pueblo a tomar parte en su bando para que a través de la violencia lleguen los cambios políticos, económicos y sociales que creen ellos el país necesita.

Sí, el país necesita cambios, en todas las dimensiones de la vida pública y privada, en todas las esferas. Se necesitan cambios políticos, económicos y sociales. Pero los anhelados cambios no llegaron a través del ejercicio de la violencia. Los deseos de cambio han llevado a la sociedad colombiana a codiciar el poder para cambiar las realidades, pero no se ha poseído el cambio deseado. Se cae aún más bajo, se mata al prójimo quien tiene la imagen y la semejanza de Dios y aún no se ha podido alcanzar el cambio deseado. El país pide un cambio, pero se pide mal porque cuando los actores del conflicto ejercen el poder lo

derrochan en sus propios placeres. Los actores del conflicto se benefician a sí mismos a través del poder político, económico y territorial que se ejerce sobre las comunidades. La denuncia de Santiago para la Comuna 6 sigue vigente: las πόλεμοι y μάχαι en la sociedad colombiana y la Comuna 6 provienen de los ἡδονῶν que dominan los corazones. Solo cuando estos ἡδονῶν (poder político, económico, territorial) sean reemplazados por el amor a Dios y al prójimo, llegará el cambio (político, económico y social) que se desea.

Tanto pastores como líderes sociales consideran que la comunidad no se debe involucrar en acciones violentas para reclamar sus derechos, pero cuando se les pregunta ¿cómo solucionan los habitantes de la Comuna 6 sus problemas? El panorama en un poco desalentador ya que se encuentra en el testimonio de pastores y líderes que la comunidad recurre a las acciones violentas, las opiniones son: “con los muchachos”,²¹⁰ “de manera violenta”,²¹¹ “con amenazas, con machete, con balas... amenazado gritando.”²¹²

Santiago precisamente hace el llamado a salir de las πόλεμοι y μάχαι que hay entre miembros de la misma comunidad. Los habitantes de la Comuna 6 han encontrado en las acciones violentas un medio para hacer justicia y satisfacer sus necesidades. Hacer justicia cuando de solucionar un pleito ocasionado por el ruido, la mala disposición de las basuras o los desechos de las mascotas se trata. Al satisfacer sus necesidades, algunos habitantes de la Comuna 6 siguen

²¹⁰ Fernán López (pastor Comuna 6), en conversación con el autor, 13 de agosto de 2019.

²¹¹ Fernanda Jaramillo (pastora Comuna 6), en conversación con el autor, 13 de agosto de 2019.

²¹² Gustavo Vélez (pastor Comuna 6), en conversación con el autor, 13 de agosto de 2019.

recurriendo a las rentas ilícitas, se hace parte de combos delincuenciales que administran las plazas de vicio y cobran extorciones a comerciantes. Esos son algunos de los deseos de los habitantes de la Comuna 6, pero Santiago les recuerda que no alcanzaran sus deseos (justicia y satisfacción de necesidades) porque no piden y cuando lo hacen, es para derrochar en lo que no es justicia y lo que no es pan. Es aquí donde el llamado a la conversión y al arrepentimiento es un imperativo para la Comuna 6, de lo contrario seguirá derramándose la sangre de sus habitantes; así como cuando Caín derramo la sangre de Abel.

Pregunta final

Los grupos focales se finalizaron con la pregunta: frente a tantas injusticias sociales y judiciales que sufre la comunidad ¿cómo considera deben actuar las personas para denunciarlas y solucionarlas?

Las opiniones de los pastores son variadas, pero pueden recogerse en cuatro aspectos. Primero, equidad social, donde todos los ciudadanos puedan suplir sus necesidades básicas, hacer uso de sus derechos y donde el Estado les administre justicia ante sus conflictos. Segundo, la Comuna 6 debe volverse a Dios, los habitantes deben tener un arrepentimiento genuino y verdadero. Tercero, la formación del ser desde el núcleo familiar, los niños adolescentes y jóvenes deben crecer en un ambiente de amor que los ayude a formar relaciones de manera correcta para que no crezcan con vacíos emocionales y espirituales que luego trataran de llenar con drogas, alcohol y violencia. Cuarto aspecto (el cual comparten los líderes sociales), mejorar la comunicación entre los miembros de

las familias y los vecinos del sector; el uso indebido de la tecnología está fracturando las relaciones familiares y sociales.

Conclusiones

En el presente capítulo el lector pudo apreciar las diferentes opiniones de dos tipos de líderes, pastores y líderes sociales, con dos cosmovisiones diferentes de la vida, del mundo y del conflicto en la Comuna 6. Ambas visiones comparten puntos en común respecto al por qué creen que en Colombia hay un conflicto armado, los dos consideran que es el poder y con un componente político. Los líderes sociales tienen una visión un poco más esperanzadora acerca de la posible solución al conflicto y los pastores manifiestan que solo Dios puede cambiar las cosas, pero reconocen que la iglesia debe involucrarse de manera más activa en la labor social. Para ambos grupos, en la Comuna 6 hacen presencia grupos al margen de la ley, están allí por la ineficacia del Estado y las rentas ilícitas. Al hablar acerca de cuáles son las problemáticas que afectan a los habitantes solo hubo un punto en común, la corrupción. Para los pastores otras problemáticas son las drogas, la prostitución y las plazas de vicio, pero para los líderes sociales el principal problema es la convivencia entre vecinos causado por el mal manejo de los residuos sólidos. Al preguntarles acerca del proceso de paz y el postconflicto, ambos grupos manifestaron que los líderes políticos, los medios de comunicación y las redes sociales polarizan el país, fomentan el odio y ven el país en dos colores, izquierda o derecha y guerrilla o paramilitares. Ellos han sido testigos de cómo los habitantes de la Comuna 6 solucionan sus problemas, lo hacen a través de la violencia y acudiendo a los combos delincuenciales, la anterior práctica dada

la ineficacia del Estado en la administración de la justicia y la poca credibilidad de los entes gubernamentales al verlos involucrados con los grupos al margen de la ley. Por último, cuando se les preguntó acerca del cómo deben solucionar sus conflictos la Comuna 6, manifestaron que se necesita un proceso de formación familiar y ciudadana en ética y valores, en el cual Dios haga parte del proceso. En el siguiente capítulo, el lector encontrará las conclusiones de todo el proceso investigativo del presente trabajo.

Conclusiones

Santiago denuncia a su audiencia las guerras y las peleas que se presentan entre ellos como el resultado de las pasiones que luchan al interior de sus miembros. La Comuna 6 presenta un conflicto armado como resultado de la lucha de pasiones que dominan la sociedad colombiana. Para ambas audiencias Santiago denuncia que la fuente, no es el imperio, no es la pobreza, no son los agentes opresores, son los placeres que han hinchado los corazones que no permiten ser pacificados por Dios.

Dentro de las *πόλεμοι* y *μάχαι* identificadas entre colombianos y habitantes de la Comuna 6 se pueden enunciar: la guerra partidista; la lucha de clases sociales; los enfrentamientos entre guerrillas, Estado, paramilitares, narcotraficantes, Bacrim, disidencias y combos delincuenciales.

Varios son los puentes que se pueden tender entre la audiencia de Santiago y la Comuna 6. Ambas comunidades sufren el rigor de la pobreza, la turbulencia política, el desplazamiento forzado, el uso de las armas por parte de grupos insurrectos y el uso de la violencia como medio posible para la solución de los conflictos y las injusticias sociales. El lector del presente trabajo debe notar los paralelos encontrados entre la situación de la audiencia de Santiago y la Comuna 6, los cuales permiten construir puentes homiléticos para el entendimiento contextualizado del texto aquí estudiado.

La audiencia de Santiago posiblemente recibía constantes invitaciones por parte de grupos antimperialistas para levantarse en armas y traer un cambio social y político a través del uso de la fuerza. Los habitantes de la Comuna 6 son

constantemente influenciados por líderes políticos, medios de comunicación y redes sociales a tomar partido en uno de dos bandos. La violencia física, política y verbal son parte de las invitaciones que reciben a diario para traer los cambios que requiere el país.

Dentro de los habitantes de la Comuna 6 y los actores armados se lograron identificar algunos ἡδονῶν, tales como: el poder político, económico y territorial; el dinero fácil y ascenso en la escala socioeconómica. Las consecuencias de las luchas por alcanzar dichos deseos han cobrado la vida de miles de colombianos, ha generado el desplazamiento forzado de cerca de 3 millones de colombianos, se tienen cientos de víctimas de secuestro, extorción y desaparición forzada.

El corazón de los habitantes de la Comuna 6 necesita ser redimido de la propia violencia que ha anidado en la mente y el corazón de sus habitantes. Violencia manifestada en odio y resentimiento, violencia de la cual han sido víctimas por parte de los actores armados del conflicto, violencia que hasta el día de hoy hace presencia en los barrios, las calles y las familias porque aún no escuchan una palabra que sane sus corazones y los redima de tanto resentimiento.

La iglesia debe predicar con esperanza Santiago 4:1-3 porque el texto presenta la raíz del conflicto armado, la cual al ser identificada puede ser atacada y por lo tanto el país puede encontrar el camino de la paz y la reconciliación. Las cuales pueden ser vistas de manera utópica, pero son realidades posibles cuando el Reino de los Cielos se acerca a la vida de las personas con su poder transformador.

Bibliografía

- Adamson, James. *The Epistle of James*. The New International Commentary on the New Testament. Grand Rapids, Mich.: Eerdmans, 1976.
- Abad, Mauricio. "Vivir en el Doce de Octubre". *Vivir en El Poblado*. 2 de julio de 2015, 625 ed.
- Alcaldía de Medellín. "General". MEData. <http://medata.gov.co/medell%C3%ADn-en-cifras/encuesta-calidad-de-vida-de-medell%C3%ADn>. Último acceso 21 de julio de 2019.
- "Población". MEData. <http://medata.gov.co/medell%C3%ADn-en-cifras/encuesta-calidad-de-vida-de-medell%C3%ADn>. Último acceso 21 de julio de 2019.
- MEData. <http://medata.gov.co/medell%C3%ADn-en-cifras/indice-multidimensional-de-condiciones-de-vida-imcv-2011-2017>, último acceso 21 de julio de 2019.
- MEData. <http://medata.gov.co/medell%C3%ADn-en-cifras/sisben>. Último acceso 21 de julio de 2019.
- *Informe: Sistematización sistema cuadrado Comuna 6 Doce de Octubre*. Medellín: Secretaria de participación ciudadana, 2014.
- *Informe: Índice de progreso social en las comunas y corregimientos de Medellín, 2013-2017*. Medellín: Alcaldía de Medellín, 2017.
- Alonso-Cortés, Ángel. *Lingüística*. Madrid: Cátedra, 2002.
- Arias, Ferney y Vanesa Restrepo. "Así quedó el salario mínimo para 2017". *El Colombiano*. 30 de diciembre de 2016.

<https://www.elcolombiano.com/negocios/economia/salario-minimo-2017-en-colombia-BN5681232>.

- Bauernfeind, Otto. “μάχη”. En *Compendio del diccionario teológico del Nuevo Testamento*, ed. Alejandro Pimentel. Trad. de Carlos Vargas, 562. Grand Rapids, Mich.: Desafío, 2002.
- “Πόλεμος”. En *Theological Dictionary of the New Testament*, eds. Gerhard Kittel y Gerhard Friedrich. Trad. de Geoffrey Bromiley, vol. VI, 502-515. Grand Rapids, Mich.: Eerdmans, 1975.
- “πολεμέω”. En *Compendio del diccionario teológico del Nuevo Testamento*, ed. Alejandro Pimentel. Trad. de Carlos Vargas, 882-884. Grand Rapids, Mich.: Desafío, 2002.
- Bauer, Walter. *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature*. Trad. de William Arndt y Wilbur Gingrich. 2.^a ed. Chicago, Il.: University of Chicago, 1979.
- Bethlehem College & Seminary. *Biblearc*, <https://www.biblearc.com/>. Último acceso julio 16 de 2019.
- Büchsel, Friedrich. “ἐπιθυμέω”. En *Compendio del diccionario teológico del Nuevo Testamento*, ed. Alejandro Pimentel. Trad. de Carlos Vargas, 336-337. Grand Rapids, Mich.: Desafío, 2002.
- Caracol. “Bacrim controlan mercado de alimentos en las comunas de Medellín”. *Caracol Radio*. 11 de octubre de 2012.
- https://caracol.com.co/radio/2012/10/11/regional/1349935320_777085.html.

Centro Nacional de Memoria Histórica. *Medellín: memorias de una guerra urbana*.

2.^a ed. Bogotá: CNMH-Corporación Región-Ministerio del Interior-Alcaldía de Medellín, Universidad EAFIT, Universidad de Antioquía, 2017.

Dana, Harvey y Julius Mantey. *Gramática griega del Nuevo Testamento*. Trad. de Adolfo Robleto, Catalina De Clark, y Stanley Clark. 6^a ed. El Paso, Tex.:

Casa Bautista de Publicaciones, 1997.

Decker, Rodney. "Markan Idiolect in the Study of the Greek of the New

Testament". In *The Language of the New Testament: Context, History, and Development*, eds., Stanley Porter and Andrew Pitts. Linguistic Biblical Studies, vol. 3, 43-66. Boston: Brill, 2013.

Flavio, Josefo. *Antigüedades judías*. Trad. de Luis Farré. Buenos Aires: Acervo cultural, 1961.

– *Guerras judías*. Trad. de Luis Farré. Buenos Aires: Acervo cultural, 1961.

Gaviria, Pascual, ed. *El libro de los barrios Medellín*. Medellín: Secretaría de Cultura Ciudadana de Medellín, 2015.

Gignac, Francis. "Grammatical Developments of Greek in Roman Egypt Significant for the New Testament". In *The Language of the New Testament: Context, History, and Development*, eds., Stanley Porter and Andrew Pitts. Linguistic Biblical Studies, vol. 3, 401-421. Boston: Brill, 2013.

Giraldo, Alberto. "Bajando la falda (I) Hemos conseguido un Triunfo". *El Colombiano*. 7 de marzo de 1992. Sec. Antioquía, 10c.

Giraldo, Mateo. "Reportan captura de alias Boyaco, presunto cabecilla del grupo delincuencia Picacho". *El Colombiano*. 16 de enero de 2019.

<https://www.elcolombiano.com/antioquia/seguridad/captura-de-alias-boyaco-cabecilla-FF10046636>.

Gómez, Juan y Luz Henao. *Memorias de barrio: barrio Efe Gómez, 50 años, 1968-2018*. Medellín: Alcaldía de Medellín, 2018.

Grundmann, Walter. "κακῶς". En *Compendio del diccionario teológico del Nuevo Testamento*, ed. Alejandro Pimentel. Trad. de Carlos Vargas, 386-389. Grand Rapids, Mich.: Desafío, 2002.

Hanna, Roberto. *Sintaxis exegética del Nuevo Testamento griego*. Ed. Francisco Liévano. 2.^a ed. El Paso, Tex.: Mundo Hispano, 2000.

Hernández, Juan. "Un barrio entre la niebla". En *El libro de los barrios Medellín*, ed. Pascual Gaviria, 348-355. Medellín: Secretaría de Cultura Ciudadana de Medellín, 2015.

El inspector. "El listado de los combos que azotan a Medellín". *Revelaciones del bajo mundo*. 28 de agosto de 2017.

<https://www.elcolombiano.com/blogs/revelacionesdelbajomundo/el-listado-de-los-combos-que-azotan-a-medellin/7180>.

Jaramillo, Fernanda (pastora Comuna 6). En conversación con el autor, 13 de agosto de 2019.

Jaramillo, Gabriel (líder social Comuna 6). En conversación con el autor, 22 de agosto de 2019.

Louw, Johannes y Eugene Nida, eds. *Greek-English Lexicon of the New Testament Based on Semantic Domains*. 2.^a ed, vol. 1. New York: United Bible Societies, 1989.

López, Fernán (pastor Comuna 6). En conversación con el autor, 13 de agosto de 2019.

Lugo Rodríguez, Raúl H. y Ricardo López Rosas. *Hebreos y cartas católicas: Santiago, 1 y 2 Pedro, Judas, 1, 2 y 3 Juan*. Estella, Navarra: Verbo Divino, 2013.

Matta, Nelson. "El Boyaco y Titi, dos cabecillas menos". *El Colombiano*. 18 de enero de 2019. <https://www.elcolombiano.com/antioquia/seguridad/el-boyaco-y-titi-dos-cabecillas-menos-IE10054693>.

Mayor, Joseph. *The Epistle of St. James*, 2.^a ed. (Londres: Macmillan, 1913).
Citado en Moo, Douglas. *Comentario de la Epístola de Santiago*. Ed. Anabel Fernández. Trad. de Dorcas Gonzáles. Biblioteca teológica Vida, vol. 2. Miami, Fla.: Vida, 2009.

Medellín Cómo Vamos, *Índice de progreso social comunas y corregimientos de Medellín, 2013-2017*. Medellín: Medellín Cómo Vamos, 2019.

— *Informe de calidad de vida, 2018*. Medellín: Medellín Cómo Vamos, 2019.

Moo, Douglas. *Comentario de la Epístola de Santiago*, ed. Anabel Fernández. Trad. de Dorcas Gonzáles. Biblioteca teológica Vida, vol. 2. Miami, Fla.: Vida, 2009.

Morales, Jairo. *¿Qué es el postconflicto? Colombia después de la guerra* (Bogotá: Grupo Zeta, 2016).

Morales, Juan Fernando. "Posibles problemáticas socio-políticas que confluyeron entre la carta de Santiago y el contexto histórico de mediados del siglo I".

- Tesis pregrado, Fundación Universitaria Seminario Bíblico de Colombia, 2016.
- Murillo, Amparo. "La modernización y las violencias". En *Historia de Colombia. Todo lo que hay que saber*. Eds. Luis Rodríguez et al. 265-310. Bogotá: Alfaguara, 2011.
- Nystrom, David. *Santiago*, ed. Juan Martín. Trad. de Loida Viegas. Comentarios bíblicos con aplicación. Miami, Fla.: Vida, 2014.
- Pérez Millos, Samuel. *Santiago*. Comentario exegético al texto griego del Nuevo Testamento. Viladecavalls: CLIE, 2011.
- Reiher, Jim. "Violent Language a Clue to the Historical Occasion of James". *Evangelical Quarterly* 85, n.º 3 (2013): 228-245.
- Restrepo, Ligia et al. *Perfil sociodemográfico por barrio; Comuna 6, Doce de Octubre 2005-2015*. Medellín: Alcaldía de Medellín, 2011.
- Restrepo, Vanesa. "Extorsión, la otra renta que sostiene a criminales". *El Colombiano*. 3 de julio de 2019.
<https://www.elcolombiano.com/antioquia/extorsion-en-medellin-millonaria-renta-ilegal-para-bandas-criminales-DJ11097422>.
- Ríos, Jerónimo. "Los enclaves de la violencia en Colombia, 1998-2012". Tesis doctoral, Universidad Complutense de Madrid, 2016.
<https://eprints.ucm.es/37204/1/T37143.pdf>. Último acceso 25 de octubre de 2019.
- Robledo, Juan. "El Picacho está lleno de semillas". *El Colombiano*. 21 de febrero de 1997. Sec. Antioquia, 10b.

- Stählin, Gustav. “ἡδονή”. En *Compendio del diccionario teológico del Nuevo Testamentd*. Ed. Alejandro Pimentel. Trad. de Carlos Vargas, 301-303. Grand Rapids, Mich.: Desafío, 2002.
- Támez, Elsa. *No discriminen a los pobres: lectura latinoamericana de la Carta de Santiago*. Estella, Navarra: Verbo Divino, 2008.
- Tuggy, Alfred, ed. *Léxico griego-español del Nuevo testamento*. El Paso, Tex.: Mundo Hispano, 1996.
- Uribe, Carlos. “¿Regeneración o catástrofe?”. En *Historia de Colombia. Todo lo que hay que saber*. Eds Luis Rodríguez et al. 217-264. Bogotá: Alfaguara, 2011.
- Vélez, Gustavo (pastor Comuna 6). En conversación con el autor, 13 de agosto de 2019.conversación.
- Villarraga, Álvaro. *Los procesos de paz en Colombia, 1982-2014*. Bogotá: Fundación Cultura Democrática, 2015.
<https://biblioteca.ucp.edu.co/Descargas/CORE/documentos/2.pdf>. Último acceso 25 de octubre de 2019.
- Wallace, Daniel y Daniel Steffen. *Gramática griega*, ed. Daniel Steffen. 2.^a ed. Miami, Fla.: Vida, 2015.
- Zerwick, Max. *El griego del Nuevo Testamento*. Trad. de Alfonso de la Fuente. 4.^a ed. Estella, Navarra: Verbo Divino, 2006.

Anexo 1. Guía de preguntas para grupos focales

Preguntas introductorias

1. ¿Cuál cree es la raíz del conflicto armado en Colombia?
2. ¿Por qué cree hay un conflicto armado en Colombia?
3. ¿Cree que hay una salida al conflicto armado en Colombia?
 - a. ¿Cuáles considera son las posibles soluciones para el conflicto armado en Colombia?

Preguntas transición

4. ¿Considera que la Comuna 6 se ha visto afectada por el conflicto armado en Colombia?
 - a. ¿Cómo se ha manifestado esa afectación?
 - b. ¿En qué aspectos de la vida de los habitantes?
5. ¿Considera que en la Comuna 6 hay un conflicto armado?
 - a. ¿Cuáles considera son los conflictos más comunes en la Comuna 6?
 - b. ¿Cuáles cree son los motivos por los cuales se presenta el conflicto armado en la Comuna 6?
 - c. ¿Considera que hay presencia de grupos armados en la Comuna 6?
 - d. ¿Por qué cree que estos grupos hacen presencia en la Comuna 6?

Preguntas clave

6. Luego de la firma del proceso de paz entre el gobierno y las FARC-EP
¿Qué opinión tiene acerca del postconflicto?
 - a. ¿Cómo considera se ve afectada o favorecida la Comuna 6 por el acuerdo de paz entre el gobierno y las FARC-EP?

- b.** ¿Cómo considera se vive el postconflicto en la Comuna 6?
 - c.** ¿Considera usted que a los habitantes de la Comuna 6 se les facilita relacionarse con excombatientes?
 - 7.** ¿Cuáles cree usted son las actitudes y sentimientos que promueven los principales líderes políticos frente al proceso de paz y el postconflicto?
 - a.** ¿Cómo considera se ve afectada la Comuna 6 por las actitudes y sentimientos que promueven los principales líderes políticos frente al proceso de paz y el postconflicto?
 - b.** ¿Qué tipo de acciones promueven e incitan los principales líderes políticos frente al proceso de paz y el postconflicto?
 - 8.** ¿Cuáles cree usted son las actitudes y sentimientos que promueven los medios de comunicación frente al proceso de paz y el postconflicto?
 - a.** ¿Cómo considera se ve afectada la Comuna 6 por las actitudes y sentimientos que promueven los medios de comunicación frente al proceso de paz y el postconflicto?
 - b.** ¿Qué tipo de acciones promueven e incitan los medios de comunicación frente al proceso de paz y el postconflicto?
 - 9.** ¿Cuáles cree usted son las actitudes y sentimientos que se promueven desde las redes sociales frente al proceso de paz y el postconflicto?
 - a.** ¿Cómo considera se ve afectada la Comuna 6 por las actitudes y sentimientos que se promueven en las redes sociales frente al proceso de paz y el postconflicto?

- b. ¿Qué tipo de acciones promueven e incitan las redes sociales frente al proceso de paz y el postconflicto?
- 10. ¿Cuáles considera son las acciones válidas para hacer justicia?
- 11. ¿Se debe involucrar la comunidad en acciones violentas para reclamar sus derechos?
- 12. ¿Cómo solucionan sus problemas los habitantes de la Comuna 6?

Preguntas finalización

- 13. Frente a tantas injusticias sociales y judiciales que sufren la comunidad ¿Cómo considera deben actuar las personas para denunciarlas y solucionarlas?